



فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

OBEY ME ALLAH WILL LOVE YOU

معارف رضا

۱۹۸۹ء

شمارہ نہم

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی، پاکستان

معارف رضا

شماره نہم ۱۹۸۹ء / ۱۴۱۰ھ

بفیضان

علامہ مفتی تقدس علی
خان بریلوی علیہ رحمۃ

مجلس

ادارت

سید ریاست علی قادری
وجاست رسول قادری
پروفیسر مجید اللہ قادری
منظور حسین جیلانی

مجلس

مشاورت

علامہ شمس الحسن شمس بریلوی
پروفیسر ڈاکٹر
محمد مسعود احمد

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا (رجسٹرڈ)

۲۳۲/۴ تیسری منزل نشیمن بلڈنگ اسٹریچن روڈ۔ کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

رسالہ _____ معارفِ رضا

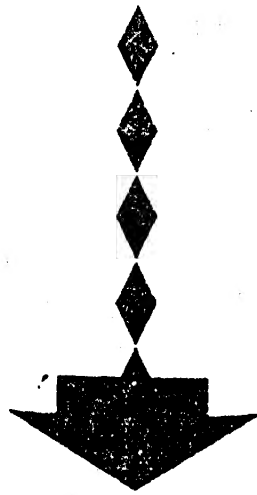
شمارہ _____ نہم ۱۹۸۹ء / ۱۴۱۰ھ

اشاعتِ اول _____ ایک ہزار

قیمت _____ روپے

ناشر _____ ادارۃ تحقیقات امام احمد رضا کراچی

مطبوعہ _____



ملنے کا پتہ

ادارۃ تحقیقات امام احمد رضا، ۲۳/۲۳مین بلڈنگ اسٹریٹ، وڈ کراچی

مَشْهُوْلَات



نمبر شمار	مضامین	مصنف	صفحات
۱	حمد باری تعالیٰ	امام احمد رضا محدث بریلوی	۱۲۶
۲	نعت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم	” ” ” ” ”	۲۵
۳	منقبت در شان امام احمد رضا	محمد ظفر الدین بہاری	۶۷
۴	اداریہ		۹۹
۵	فاتحہ کا ثبوت	امام احمد رضا محدث بریلوی	۱۰۵
۶	چودہویں صدی کے مجدد	علامہ محمد ظفر الدین بہاری	۱۲۱
۷	امام احمد رضا کی کہانی انہی کی زبانی	علامہ محمد ابراہیم خوشتر صدیقی	۱۲۱
۸	قرآن سائنس اور امام احمد رضا	پروفیسر مجید اللہ قادری	۱۵۳
۹	فاضل بریلوی کی طبی بصیرت	حکیم محمد سعید دہلوی	۱۶۱
۱۰	قرآن پاک کے اردو تراجم کا تقابلی جائزہ	صاحبزادہ وجاہتہ رسول قادری	۱۸۵
۱۱	کنز الایمان ارباب علم و دانش کی نظر میں	عبدالستار طاہر	۱۹۳
۱۲	فقہی شاہکار	پروفیسر نور الدین جاوید	۲۰۹
۱۳	امام احمد رضا علمائے مشائخ کے مرجع فتاویٰ	مفتی محمود اختر قادری	۲۲۷
۱۴	امام احمد رضا اور تصوف	علامہ محمد احمد مصباحی	۲۴۷
۱۵	امام احمد رضا اور مولانا عبدالباقی فرنگی محلی	پروفیسر ڈاکٹر محمد سعود احمد	۲۵۹
۱۶	تحریک پاکستان میں امام احمد رضا کا مقام	رائے کمال محمد	۲۷۷
۱۷	امام احمد رضا کی نعتیہ شاعری	پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم	۲۸۷
۱۸	ملک العلماء علامہ محمد ظفر الدین بہاری	ڈاکٹر حسرت رضا اعظمی	۲۹۷

چی

کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

حَمْدُ بَارِعَتِ قَالِك

دَجَلٌ جَلَالُهُ
أَمَامَ أَحْمَدَ رَضَا قُدُسُ سِرِّهِ



الحمد لله رب الكون والبشر	حمدٌ يدوم دوماً غير منحصر
وأفضل الصلوات الزاكيات على	خير البرية منجى الناس من سقر
بك العباد الهى أن أشأ حكماً	سواك يا ربنا يا منزل النذر
الاتقال إلى المختار من مضر	صلى الله على المختار من مضر
إن شئت فافض إلى الفاروق ناله	فأحق يظهر من الفاطر الغرر
هلم اسرع نسأل عند حيدرة	أن لا تقول تعاكننا إلى عمر
اسمع كلام أولى العرفان والها	فقميم الأسوة الحسنى لمعتبر
إن كان عندك برهان فابدلتا	أم لا إمام سوى الأمرار والبطر
مالي أراك سليطاً تشتم المما	أن الشتيمة يا هذا من الكبر
العبد يثنى على المولى بمحمدة	أشطحى من الدربيل الجحى من الدر



نعت رسول مقبول

— امام احمد رضا قدس سرہ —

طوبے میں سب سے اونچی نازک سیدی نکلی شاخ
مانگوں لغت نبی لکھنے کو روح قدس سے ایسی شاخ

مولے گلبن رحمت زہرا سبطین اس کی کلیاں پھول
صدیق و فاروق و عثمان و حمید رہا ایک اس کی شاخ

شاخ قامت شہ میں زلف و چشم و رخسار و لب میں
سنبھل ز گس گل پس کھڑیاں قدرت کی کیا پھولی شاخ

اپنے ان باغوں کا قصہ وہ رحمت کا پانی دے
جس سے تنخل دل میں ہو پیدا پیاے تیری و لا کی شاخ

ظاہر و باطن اول و آخر زبیر فروع و زین اصول
باغ رسالت میں ہے تو ہی گل غنچہ جڑ پتی شاخ

آل احمد خذیبی یا سید حمزہ کن مدوی
وقت خزان عمر رضا ہو برگ ہدی سے نہ عاری شاخ

ن جلالہ

مختصر

سن سقر

التذکر

مار من مضر

الغور

مصر

المعتبر

والبطر

ن الکبر

من الدرر

منقبت

در شان امام اہل سنت مجدد دین و ملت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

أَيُّهَا الْبَحْرُ الْغَطُّ مَطْمُ أَيُّهَا الْخَبْرُ الْعَلَمُ
أَنْتَ شَيْخُ الْكُلِّ فِي الْكُلِّ سَيِّدِي أَحْمَدُ رَضَا

أَنْتَ مِفْصَالُ كَرَامِ أَنْتَ مِقْدَامُ هَمَامِ
رُحْلَةُ قَرْمِ هَمَامِ سَيِّدِي أَحْمَدُ رَضَا

إِنْ تَسَابَى مِنْكَ يَكْفِينِي لِحُسْنِ الْخَاتِمَةِ
أَنْتَ لِي نُورُ الْقَبْرِ سَيِّدِي أَحْمَدُ رَضَا!

أَنْتَ مَاؤُنَا الْفَخِيمُ أَنْتَ مَلْجَانَا الْعَظِيمُ
أَنْتَ مَوْلَانَا الْكَرِيمُ سَيِّدِي أَحْمَدُ رَضَا

أَنْتَ كَثْرَتِي لِيَوْمِي أَنْتَ ذَخْرِي فِي عَنَدِي
أَنْتَ غَوْثِي أَنْتَ غَيْثِي سَيِّدِي أَحْمَدُ رَضَا



اداریہ



ہر لحظہ ہے مومن کی نئی شان نئی آن = گفتار میں کردار میں اللہ کی برہان

مرد مومن کا معیار زندگی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ ہے اور اسوۂ رسول کی یہ شان ہے کہ اس میں فرصت کے لمحات نہیں۔ مرد مومن کا مقصد اقامت دین، تزکیۃ نفس، تعلیم و حکمت اور رضائے محبوب کا حصول ہے۔ وہ زندگی کے آخری سانس تک اسی مقصد کی تکمیل کی تگ و دو میں مصروف رہتا ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں محدث بریلوی قدس سرہ بلاشبہ ایک ایسے ہی مرد مومن تھے۔ اُن کی کتاب زندگی کے اوراق ہمیں بتاتے ہیں کہ انھوں نے اپنی زندگی سراسر اپنے آقا و مولیٰ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی میں اس طرح بسر کی کہ ”عبد مصطفیٰ“ کہلائے۔ انہوں نے اپنی حیات مستعار کے ایک ایک شیش بہانے کو اتباع و ذکرِ رسولؐ سے اس طرح مزین فرمایا کہ مفتی دوران، فقیہ نکتہ داں امام عصر، مجدد زمانہ اور عاشقِ مصطفیٰ کے لقب سے نوازے گئے۔

قدرت اُدر ا مہرِ تجدید آفرید اُد مجد د بود در عہدِ جدید
دین زندہ شد ز تعلیماتِ او علم تابندہ تصنیفاتِ او؟

(علامہ بخش مسلم)

دنیاۓ اسلام کے اس عبقری مرد مومن کی حیات و فکر، علم و یقین اور عشق و آہنگی کے معتبر واقعات جدید دُنیا خصوصاً اہل دانش و تحقیق کو روشناس کرانے کے لئے ادارہ ہر سال اس مجد عصر کے یوم وصال کے موقع پر ایک سالانہ مجلہ ”معارفِ رضا“ پیش کرنے کی سعادت حاصل کرتا ہے۔ الحمد للہ اسی جذبہ صادق کے تحت مجلہ ”معارفِ رضا ۱۹۸۹ء“ اصحاب دانش و بنیش کے مطالعہ کے لئے حاضر ہے۔

محترم قارئین!

ہماری روایت یہ رہی ہے کہ ”معارفِ رضا“ کے مضامین کی ابتداء امام احمد رضا محدث بریلوی کے کسی اہم مقالے سے کرتے ہیں۔ اس بار ان کے مقالے کا عنوان ہے۔

”الحجة الفاتحة لطيب التعيين والفتاحة“

یعنی فاتحہ کا ثبوت۔ امام احمد رضا نے اپنے اس فاضلانہ مقالے میں قرآن و حدیث کی روشنی میں بڑی خوبصورت ترتیب اور نظم کے ساتھ جواز ایصالِ ثواب کے حق میں دلائل دیئے ہیں اور یہ ثابت کیا ہے کہ ایصالِ ثواب کا عمل غیر شرعی نہیں ہے بلکہ یہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور علّ صحابہ و سلف و صالحین سے بہ تواتر ثابت ہے۔ اب رہ گئیں دیگر بہ عات، فروعات اور تکلفات جو لوگوں نے ایجاد کر لی ہیں تو ان کا نص فاتحہ سے کوئی تعلق نہیں ہے یہ عمل زائد جواز فاتحہ و ایصالِ ثواب کی راہ میں حائل ہیں۔ اس سے یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ امام احمد رضا کے متعلق کچھ فکر لوگوں نے فروعات و بدعات کے اضافے کا بہتان لگایا ہے وہ کس قدر بے بنیاد ہے۔

بے بنیاد ہے

علامہ محمد ظفر الدین بہاری رحمہ اللہ ۱۳۸۲ھ (۱۹۶۲ء) والد ماجد جناب پروفیسر مختار الدین آزاد شیعہ دینیات علیگریٹھ مسلم یونیورسٹی کا شمار امام احمد رضا کے اجلہ تلامذہ نیز خلفاء اور معتدین میں ہوتا ہے۔ علوم ریاضیات وغیرہ میں امام صاحب کے براہ راست کسب فیض کی سعادت سے بہر مند ہوئے، امام موصوف کی مجتہدانہ بصیرت کا ذاتی مطالعہ و مشاہدہ جتنا قریب سے انہوں نے کیا ہے وہ کم لوگوں کو نصیب ہوا۔ اس اعتبار سے ان کا مضمون "چودھویں صدی کے مجدد" فاضل بریلوی کی سیرت پر اصل مآخذ کا درجہ رکھتا ہے۔

"امام احمد رضا کی کہانی اپنی کی زبانی" یہ مبلغ اسلام علامہ محمد ابراہیم خوشتر صدیقی صاحب بانی و سرپرست سنی رضوی سوسائٹی مانچسٹر (انگلینڈ) کے ایک مقالے کا عنوان ہے اور چونکہ خود امام احمد رضا کی تصنیفات و تالیفات سے ماخوذ ہے اس لئے مآخذ و مواد کے اعتبار سے بہت مستند ہے، امید ہے کہ قارئین امام احمد رضا کی سیرت نگاری کے اس انداز کو بنظر استحسان دیکھیں گے۔

امام احمد رضا کے علوم و فنون کی تعداد پچھلے محققین ۵۵ بتاتے چلے آئے ہیں لیکن فاضل نوجوان محقق جناب پروفیسر مجید اللہ قادری صاحب نے اپنی تحقیق سے یہ تعداد ۷۷ سے زیادہ ثابت کی ہے نیز اہل تحقیق کو یہ دعوت دی جاتی ہے کہ مزید تحقیق کی جائے تو یہ تعداد اور بھی بڑھ سکتی ہے۔ انہوں نے ایک نئے زاویے سے امام احمد رضا کی علمی بصیرت اور قرآنی و سائنسی علوم پر ان کی گرفت کی جھلکیاں ان کے ترجمہ قرآن کنز الایمان کے حوالے سے پیش کی ہیں۔

امام احمد رضا پر مختلف علوم و فنون کے حوالے سے اب تک بیسیوں مقالات تحریر کئے جا چکے ہیں لیکن طب و حکمت کے حوالے سے آج تک کوئی مقالہ سپرد قلم نہیں کیا گیا۔ اس موضوع پر ملک کے نامور حکیم

اور طب اسلامی کی بین الاقوامی شخصیت حکیم محمد سعید صاحب چیئر مین ہمدرد ٹرسٹ پاکستان کا ایک پرمغز
مقابلہ معارف رضا کی زینت ہے بریقیناً امام احمد رضا پر شائع شدہ لٹریچر پر ایک قیمتی اضافہ ہے۔

”کنز الایمان“ امام صاحب کے ترجمہ قرآن کا عنوان ہے۔ جس کا ہر لفظ روح معانی میں بے مثال ہے
اور عربی زبان کا دلنشان ترجمان ہے۔ اس موضوع پر تین مختلف عنوانات سے مقالات معارف رضا میں شائع
ہیں۔ لاہور (پنجاب پاکستان) کے مشہور نوجوان قلم کار جناب عبدالستار صاحب کا مقالہ ”کنز الایمان“
اربابِ علم و دانش کی نظر میں، اود جاہت رسول قادری صاحب نائب صدر ادارہ ہذا کا مقالہ ”قرآن پاک کے
اُردو تراجم کا تقابلی جائزہ“۔

مولانا ابوالحسن علی ندوی صاحب ”نزہت الخواطر“ اور مہتمم ندوۃ العلماء کہتے ہیں کہ جزئیات فقہ میں
امام احمد رضا سے زیادہ دسترس رکھنے والا ان کے زمانے میں کوئی نہ تھا اور ان کے فتاویٰ اس پر شاہد
عادل ہیں۔ علوم اسلامیہ کے ممتاز فاضل اور استاد شعبہ علوم اسلامیہ و عربیہ بہاء الدین زکریا یونیورسٹی ملتان
محترم نور الدین جامی صاحب نے اپنے تحقیقی مقالے ”فتاویٰ رضویہ ایک فقہی شاہکار“ میں اس بات کو ثابت کیا
ہے۔ یہ مقالہ جناب نور الدین صاحب کے رشحاتِ قلم کا شاہکار ہے۔

علماء پاک و ہند کے علاوہ حرمین شریفین اور دیگر بلاد اسلامیہ کے علماء و فضلاء نے بھی ان کے تجر علی
کا اعتراف کیا ہے اور فقر و حدیث اور علوم اسلامیہ میں ان کی سیادت و امامت کو تسلیم کیا ہے اسی بنا پر
بعض اکابر علماء حرمین نے ان کو اس صدی کا مجدد مانا ہے۔ علامہ مفتی محمود اختر قادری صاحب دارالعلوم
محمدیہ ممبئی ہندوستان نے اپنے مقالہ ”امام احمد رضا علماء و مشائخ کے مزجِ فتاویٰ“ میں اسی حقیقت کی ترجمانی
کرتے ہوئے ان کی مجتہدانہ شان کی جھلکیاں پیش کی ہیں۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی کی شخصیت جامع کمالات تھی وہ ایک فقیہ عصر اور نابغہ روزگار
فقیہ کے علاوہ طریقہ قادریہ و دیگر روحانی سلاسل کے ایک صاحبِ نسبت بزرگ اور شیخِ کامل بھی تھے وہ
شریعت و طریقت دونوں کے جامع تھے۔ وہ تصوف و طریقت کو شریعت کے تابع جاننے اور مانتے تھے ہندوستان
کے نامور عالم اور مشہور قلم کار علامہ محمد احمد مصباحی صاحب نے امام احمد رضا اور تصوف کے عنوان سے ایک واقع
مقالہ تحریر کیا ہے جو کتابی شکل میں ہندوستان سے شائع ہو چکا ہے ہم شکریہ کے ساتھ اس کے ایک حصہ کو
معارف رضا میں شائع کر رہے ہیں تاکہ قارئین کرام امام احمد رضا کی زندگی کے اس رخ سے واقفیت

روشنی میں بڑی
ہے ارواح موتی
وصالحین سے
ان کا نفس فاتح
یہ بات بھی ثابت
قدربے نبی ہے۔

نور الدین آرزو
و تاجہ علوم
رصف کی
اس اعتبار سے

صاحب بانی و
امام احمد رضا کی
امید ہے کہ

ان محقق جناب
اہل تحقیق کو
نئے زاویے
ترجمہ قرآن

لئے جا چکے ہیں
کے نامور حکیم

گئے تاکہ اس
درتہ علمی
پہلیتی ہے
آج
جنہوں نے
بنے، اللہ کے
آمین

حاصل کر سکیں اور اس کی روشنی میں وہ غلط فہمیاں دور ہو سکیں جو تصوف و طریقت کے نام پر ان سے منسوب کی جاتی ہیں۔
پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب کا نام علمی اور تحقیقی دنیا کا ایک معتبر نام ہے۔ اب وہ ملکی اور
بین الاقوامی سطح پر امام احمد رضا کی عبقری شخصیت پر تحقیق و تدقیق کی پہچان بن چکے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب اپنے
مخصوص انداز نگارش اور دلکش اسلوب تحقیق کے لئے مشہور ہیں امام احمد رضا کی سیاسی بصیرت اور کردار پر ان کا
بسیط مقالہ ”امام احمد رضا اور مولانا عبدالباری فرنگی علی“ نذر قارئین ہے۔

امام احمد رضا کے سیاسی افکار اور تحریک پاکستان پر اس کے اثرات کے تناظر میں فاضل مقالہ نگار
جناب رائے محمد کمال صاحب ر حافظ آباد گجرات کا مضمون بعنوان ”تحریک پاکستان میں امام احمد رضا کا کردار“
مطالعہ پاکستان اور تاریخ کے طلباء کے لئے خاص کشش رکھتا ہے۔

شعروادب اور خصوصاً صنف ”نعت گوئی“ میں امام احمد رضا کا مقام اب کسی تعارف کا محتاج نہیں۔
علی گڑھ مسلم یونیورسٹی شعبہ دینیات کے نوجوان محقق اور فاضل استاد پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم صاحب کا ایک
معلوماتی مضمون ”امام احمد رضا کی شاعری“ شعروادب سے دلچسپی رکھنے والوں کے لئے ایک خوبصورت اضافہ ہے
محرز قارئین!

امام احمد رضا فاضل بریلوی علیہ الرحمہ کی قدآور اور سمجھ جہت شخصیت اتنی وسیع اور متنوع صفات کی
حامل ہے کہ معارف رضا کے محدود صفحات اس کے متحمل نہیں ہو سکتے۔ بایں ہمہ ہماری یہ کوشش ضرور سہوٹی
ہے کہ معارف رضا میں موضوع و مضامین کا انتخاب ایسا ہو کہ پڑھنے والے کے ذہن میں امام احمد رضا کی جامع
صفات شخصیت کا ایک ممتاز خاکہ ابھر کر سامنے آسکے اور وہ ان کی علمی گہرائی و گیرائی، وقت نظر اور زرف
نگاہی نیز قلم کی گہر نشانی اور نکتہ آفرینی کا ادراک کر سکے۔ پھل س کے تناظر میں اپنے ذوق مطالعہ اور موضوع کے
اعتبار سے انہی تصانیف و تالیفات اور ان پر لکھی ہوئی کتب کے مآخذ و مصادر کی طرف رجوع کر کے علمی استفادہ
کر سکے۔ ہم کہاں تک اپنی کوشش میں کامیاب ہو سکے ہیں۔ اس کا فیصلہ آپ پر ہے اور امید ہے کہ آپ
ہماری فروگزاشت اور غلطیوں کی نہ صرف نشاندہی کریں گے بلکہ اپنے قیمتی مشوروں سے نواز کر اس مجملہ کے علمی
اور تحقیقی معیار کو بلند سے بلند تر کرنے میں ہم سے تعاون بھی کریں گے۔

ہمیں یہ بھی یقین ہے کہ ہمارے علماء اہل قلم اور دانشور حضرات اپنی علمی تحقیقی نگارشات اور رشحات قلم
سے ہماری مدد فرما کر معارف رضا کے مجملہ کے زیب و آرائش کی مزید مشاطگی میں ہمارے ساتھ تعاون فرمائیں

گے تاکہ اس صدی کے عظیم محقق علی الاطلاق اور عاشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے افکار و خیالات ،
 ورثہ علمی اور صالح مشن کی ترویج و اشاعت بطریق احسن جاری و ساری ہے اور علم و صداقت کی روشنی
 پھیلتی ہے۔

آخر میں ادارہ اپنے ان تمام فاضل مقالہ نگار حضرات اور دیگر کرم فرماؤں کا ہتھ دل سے شکر گزار ہے
 جنہوں نے ہمارے ساتھ دامنِ درمے سخنے، غرض ہر طرح سے تعاون کیا اور ہماری بہت افزائی کے موجب
 بنے، اللہ کریم ان تمام اصحابِ محبت کو اجرِ جزیل عطا فرمائے۔
 آمین بجاہ سید سلین رؤف رحیم صلی اللہ علیہ والہ وازواجہ و اصحابہ وبارک وسلم



جالتی ہیں۔

اور
 اپنے
 بیان کا

اللہ نگار
 کا کردار

میں -

بلا ایک
 فنا فر ہے

صفات کی

ضرورت ہوئی

ماکی جامع

و زرت

موضوع کے

علمی استفادہ

ہے کہ آپ

مجلد کے علمی

در رشتہ قلم

ناون فرمائیں

سُرس اور چالیسویں وغیرہ کا دن مقرر کرنا اور ایصالِ ثواب جائز ہے وفات کے بعد ارواح اپنے گھر اگر صدقات و خیرات کا سوال کرتی ہیں۔ ان دوسٹلوں کی تفصیل دوسرے سالوں میں ملاحظہ ہو

الحمد للفاخر لطيف العبد المذنب الفاتح

بیتہ و اصحہ در بیان حسن تعمیر و فاتحہ

ایمان الارواح لیثام بعد الارواح

عادت امام اہل سنت و مجتہد مائتہ حاضر مہمکت طاہرہ مولانا مومنی رضا خاں صاحب بریلوی قدس سرہ

ترجمہ و تصحیح از :- محمد زکریا جلیلی شرفی (الہوریہ)

آسمانِ اہل سنت کا درخشاں آفتاب

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا خان صاحب بریلوی قدس سرہ کی ذات گرامی محتاج تعارف نہیں عرب و عجم کے اہل علم نے آپ کو موجودہ صدی کا مجدد برحق تسلیم کیا ہے آپ کی عظمت و جلالت کا اندازہ صرف اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ آپ صرف تیرہ سال دس ماہ چار دن کی عمر میں تمام علوم مروجہ کی اپنے والد ماجد امام المتکلمین مولانا نقی علی خاں قدس سرہ سے تکمیل کر کے مسند تدریس افتاء پر فائز ہو گئے اور تمام عمر خدمت دین میں صرف کر دی آپ کی زندگی کا واحد نصب العین نبی اکرم سرور، دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و رفعت شان سے لوگوں کو آگاہ کرنا تھا۔

گمِ رضائش در رضائے مصطفیٰ زال سبب شد نام او احمد رضا

آپ کے شب و روز حبِ مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء کی سرشاری میں گزرتے آپ کا مطلع نظریہ تھا کہ تمام مسلمان اپنے آقا و مولیٰ کی محبت کی کیفیت و مستی میں ڈوب جائیں تاکہ صحیح ممنوں میں مسلمان بن سکیں اور انہیں راہِ شریعت پر ثابت قدمی نصیب ہو اور وہ کفر و ضلالت کی مہیب گھاٹیوں سے کلیتہً دور ہو جائیں۔ حضرت صدر الافاضل مولانا نعیم الدین صاحب مراد آبادی قدس سرہ نے ایک دفعہ عرض کی کہ آپ اپنی تحریر میں اتنی شدت نہ استعمال فرمایا کریں تاکہ ہر شخص ان سے فائدہ حاصل کر سکے آپ نے ابدیدہ ہو کر فرمایا مولانا اگر میرے پاس اختیار ہوتا تو میں شانِ رسالت کے گستاخوں کا سر قلم کر دیتا چونکہ ایسا اختیار میرے پاس نہیں اس لئے میں پوری شدت سے اپنے قلم کو استعمال کرتا ہوں تاکہ وہ لوگ اس طرف سے ہٹ کر مجھے طعن و تشنیع کا نشانہ نہ بنالیں اتنی دیر تو میرے آقا و مولا کے بارے میں کچھ نہ کہیں گے۔ اسی طرح جیسے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا تھا۔

فان الجہ و والدتی و عرضی ○ لعرض محمد منکم و قاء

(میرے والدین، میری عزت، حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت کی حفاظت کیلئے ڈھال ہے) آپ نے ایک ہزار کے ٹک بھگت قابل قدر کتابیں تصنیف فرمائیں ان میں سے ہم ایصالِ ثواب کیلئے دن مقرر کرنے کے بارے میں ”الحجۃ الفاتحہ لطیب التیسین و الفاتحہ“ مع ترجمہ اور موت کے بعد ارواح کے اپنے گھروں

میں آنے کے متعلق۔ "اتیان الارواح لیدیارہم بعدالروح" مدیر ناظرین کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔ انس، سعادت کا سہرا بجا طور پر جناب صاحبزادہ طیب الرحمن صاحب مدد جمعیت علمائے پاکستان ہزارہ و ناظم اسکے دارالعلوم اسلامیہ رحمانیہ کے سر ہے اور تمام ان معاونین کے سر جنہوں نے درجہ سنیے ہمارے ساتھ تعاون کیا جس نے ہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء

اعلیٰ حضرت کی ولادت باسعادت دس شوال ۱۴۲۲ھ مطابق ۴ جون ۱۹۵۶ء بروز شنبہ بریلی شریف محلہ جبولی میں ہوئی آخر آپ عمر تک شریعت و طہارت کے توالوں کو قرآن و حدیث کا شربت جانفزا پلاتے ہوئے ۲۵ صفر ۱۴۲۲ھ جمعہ مبارک کے دن ادھر مؤذن نے حمی علی الفلاح کہا ادھر آپ اپنے رب تدبیر کے دیار میں حاضر ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

وہ الحکم شرف لاہوری
محمد عبدیم شرف لاہوری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

استفطار - تیجا، دسواں، چالیسواں، ششماہی اور سالانہ (ایصال ثواب) دیار ہند میں جو مروج ہے اسے بعض علماء بدعت قبیحہ اور مکروہ کہتے ہیں۔ اور کئی اقوال اس کی درستی پر دال ہیں علم لوگ مردوں کو ثواب پہنچانے کی نیت سے کھانا پکاتے ہیں اور دونوں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھتے ہیں اسے علماء ظاہر، غیر مقلد فاتحہ کی وجہ سے مردار اور حرام جانتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ طریقہ زمانہ نبوی صحابہ کرام تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے دور میں نہ تھا۔ لہذا بزرگان دین کی نیاز (ایصال ثواب) کا طعام اور شیرینی مردار کی حرمت ہے۔ بنا بریں شریعت کا جو حکم واجب التعمیل جو سند کتاب سے بیان فرمائیں مینو اتوجروا

الجواب

فحصہ اس مسئلے میں حرف آخر یہ ہے کہ ایصال ثواب اور اموات کو ہدیہ اجر پہنچانا تمام اہل سنت و جماعت کے اتفاق سے پسندیدہ اور شریعت میں مستحب ہے حضور سید البرار علیہ افضل الصلوات من الملک البجا سے بہت سی حدیثیں اس کا رخیر کی تصویر و ترغیب میں وارد ہوئی ہیں امام علامہ محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اور امام علامہ فخر الدین زلمی نے نصب الراية میں اور علامہ جلال الدین سیوطی نے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

استفطار سوم و دہم و چہلم و شش ماہی و سالانہ کہ دریں دیار ہند مروج است اور بعض علماء بدعت شنیعہ، مکروہ گوئند و اقوال چند بر درستی اوست و طلبے کہ بعد موتے بنیت ثواب می پزند و ہر دو دست برداشتہ فاتحہ دہند آں را علمائے ظواہر غیر مقلدین بیاعت، فاتحہ مردار و حرام دانستہ گوئند ایں طریقہ در زمانہ نبوی و اصحاب کبار مصطفوی و تابعین و اتباع تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نبود بلکہ طعام و شیرینی کہ نیاز بزرگان دین است مثل مردار پس دریں مسئلہ ہر چہ حکم شرعی واجب التعمیل باشد بیان فرمائند بسند کتاب۔ مینو اتوجروا۔

الجواب قول فیصل و سخن مجمل دریں باب آنست کہ ایصال ثواب و ہدیہ اجر با اموات باجماع کاذب الہنت و جماعت امر سیت مرغوب و در شرع مندوب احادیث بسیار از حضور سید البرار علیہ افضل الصلوة من الملک البجا و ترغیب تصویر ایں کار دارد شد امام علامہ محقق علی الاطلاق در فتح القدیر و امام علامہ فخر الدین

ہیں۔ اسے،

و ناظم اسے

سے ساتھ تعاون

بروز شنبہ

حدیث کا شریعت

لیا ادھر آپ

ن

شرح الصدور میں علامہ فاضل ملا علی قاری نے مسلک متقسط میں اور دیگر ائمہ نے دیگر کتب میں ان میں سے کچھ احادیث ذکر فرمائی ہیں بے شک اس کا اخیر کار بے وقوف جاہل کر سکتا ہے یا پھر غمراہ اور باطل پرست۔ اس دور کے اہل بدعت (امور خیر کے منکر) جنہیں غنی طور پر خونِ اعتزال جوڑن ہے معتزلہ کی نیابت اور وکالت میں ایصالِ ثواب کا انکار کرتے ہیں اور اہل سنت کے اجماع یقینی کا ٹکڑا انکار کر دیتے ہیں۔ پھر (یہ بھی پیش نظر ہے) کہ بہت سی حدیثوں کی روشنی میں یہ امر ثابت ہے اور اسی کو بھونچنے سے صحیح و معتد قرار دیا ہے کہ ثواب کا پینچا عباداتِ مالیہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عباداتِ مالیہ اور بدنیہ دونوں کو شامل ہے۔ یہی ائمہ حنفیہ کا مذہب ہے بہت سے شافعی محقق اسی کے قائل ہیں اسی پر اکثر علماء ہیں اور یہی صحیح اور راجح و منصور ہے پھر (یہ بھی تو دیکھیے) کہ قرآن مجید پڑھنا اور صدقہ کرنا اور ان دونوں کا ثواب مسلمانوں کو پہنچانا اس میں یہی تو ہے کہ ایک اچھے کام کو دوسرے اچھے کام سے اور ایک سبب کو دوسرے سبب سے جمع کر دیا گیا ہے اور ہرگز ان میں سے ایک دوسرے کو منافی نہیں جیسے کہ نماز میں قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا اور نہ ہی شریعت نے ان دونوں کے جمع کرنے سے منع کیا ہے جیسے کہ رکوع و سجود میں قرآن مجید پڑھنے سے

زیلعی در نصب الرایہ و امام علامہ حلال الدین سیوطی در شرح الصدور فاضل علامہ علی قاری در مسلک متقسط وغیرہم فی غیر ہذا بذکر برخی از انہا پر داخستہ اند۔ و خود انکار این کار نیاید مگر از سبب جاہل یا ضال مبطل، مستدعانِ زمانہ را کہ خونِ پنہاں معتزلیت بکوش آمدہ است در پردہ ترخیص نیابت و تخصیص وکالت اہل ثواب را انکار کنند و پیش خویش اجماع قطعی اہل سنت و اہل ہدایت را بربط و بربطہ ہر دو را عام ہین است مذہب ائمہ حنفیہ و برین اند بیارے از محققین شافعیہ و علیہ الجہود و بوجہ الصیحہ الریح المنصور، باز اجماع ایں ہر دو کو ہم مترادف خوانند و ہم تصدیق کنند و ثواب ہر دو مسلمانان را مانند نیست مگر جمع حسن با حسن و مندوب بامندوب و زہار یکے با دیگرے منافی نیست کاستلادۃ من المصحف فی الصلوۃ نہ شرع بانکار ایں جمع وارد شد کہ تدریج القرآن فی الركوع و السجود پس اورا محذور گفتن از دائرہ عقل بیرون رستن است امام حجتہ الاسلام محمد بن علی قدس

لہذا ان (دو اچھے کاموں کے جمع کرنے، کو ممنوع کہنا دائرہ قتل و زور سے باہر جانے کے برابر ہے امام حجرہ الاسلام
محمد بن علی قدس سرہ العالی احیاء العلوم میں مندرجاتے ہیں کہ جب ایک ایک کام حرام نہیں تو مجموع
کیوں حرام ہو گا؟ اسی میں ہے کہ چند مباح جمع ہو جائیں تو مجموع بھی مباح ہے گا۔ اس نفیس قاعدے کی تحقیق،
امام المدقّقین خاتم المتحقّقین حضرت والد قدس سرہ الماجد کتاب مستطاب اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد
میں فرمائی ہے اور یہ مطلب صحیح حدیثوں سے استنباط فرمایا ہے جو چاہے اس کے مطالعہ کا شرف حاصل کرے خود
منع کرنے والے فرقہ کے امام اول مولوی اسماعیل دہلوی کے نزدیک کلام مجید اور طعام کے اجتماع کی خوبی مقبول
و مسلم ہے صراط مستقیم میں اس طرح راہ تسلیم و اعتراف پر چلتے ہیں: ”جب میت کو نفع پہنچانا ہی مقصود ہے
تو کھانا کھانے پر توقف نہیں ہونا چاہیے اگر میرے ہو تو بہتر ہے ورنہ سورہ فاتحہ اور اخلاص کا ثواب نہایت بہتر ہے
اس میں شک نہیں کہ ایصال ثواب کا طریقہ رب الارباب جل و علا کے دربار میں دعا ہی ہے
امام الطائفہ صراط مستقیم میں لکھتے ہیں ”مسلمان جو عبادتہ ادا کرے اور اس کا ثواب کسی
گذرے ہوئے کی روح کو پہنچا دے اور ثواب پہنچانے کا طریقہ جناب الہی میں دعائے خیر ہے۔ یہ
بھی یقیناً بہتر اور خوب ہے“ ہاتھوں کا اٹھانا مطلق دعا کے آداب سے ہے حصن حصین میں

سرہ العالی در احیاء نہر مایہ اذ الوریحہم الاحاد فیہ ابن یحیٰم المجموع و بہر انت
ان افراد المباحات اذا اجتمعت کان ذالک الجمع مباحاً تمام تحصیل این اصل
ایتق امام المدقّقین خاتم المتحقّقین حضرت والد قدس سرہ الماجد کتاب مستطاب اصول الرشاد
لقمع مبانی الفساد ”ارشاد فرمودہ اند و این معنی را از حدیث صحاح استنباط نموده من شاء فلیتشرّف
بسطالعدہ و خود معلم اول طائفہ مانعین مولوی اسماعیل دہلوی را خوبی این اجتماع قرآن و طعام مقبول
و مسلم است در صراط مستقیم چنان راہ اعتراف و تسلیم پوید۔ ہر گاہ ایصال نفع بمیت منظور دارد و موقوف بر
اطعام نہ گزارد اگر مسیر باشد بہتر است والا ثواب سورہ فاتحہ و اخلاص بہترین ثوابہا است اح و ”و شک
نیست کہ طریقہ ایصال ثواب بعباد جناب الارباب است جل جلالہ امام الطائفہ در صراط مستقیم گوید۔ ہر عبادتیکہ از
مسلمان ادا شود و ثواب آن بروح کسی از گزشتگان برساند و طریق رسانیدن آن دعائے خیر جناب الہی است
پس این خود البتہ بہتر و مستحسن است“ و دست برداشتن از آداب مطلق دعا است در حصن حصین

میں سے
راہ اور
ل جو نہیں
یقینی کا پیکر
را کسی کو جو
یہ اور بدیہ
کثر نما ہیں
کا ثواب مسلمانوں
مستحب ہے
بذکر پڑھنا
پڑھنے سے
اری در ملک
ز سفیہ
ت در پردہ
اہل سنت
تربات عالیہ
سے از متحقّقین
خراند و ہم
مندوب
رفی الصلوٰۃ
لسعود پس
مدنہ الی قد

میں فرماتے ہیں ”آداب الدعاء منہا بسط الیدین ت مس و دفعھا یعنی صحاح ستہ کی احادیث سے ثابت ہے کہ دونوں ہاتھوں کا اٹھانا آداب دعا سے ہے۔ ہمارے ائمہ و علماء کا کیا پوچھتے ہو خود طائفہ منکرین کا امام ثانی (مولوی محمد الحق) ”مسائل الیقین“ میں کہتے ہیں تعزیت کے وقت دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں مطلقاً دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا ثابت ہے لہذا اس وقت بھی مضائقہ نہ ہوگا لیکن بالخصوص تعزیت کے وقت دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا منقول نہیں ہے، دیکھئے بالخصوص (تعزیت کے وقت دعا کیلئے) ہاتھ اٹھانے کو غیر منقول کہا لیکن مطلق (دعا کے وقت ہاتھ اٹھانے کی حدیث) سے جواز کی تائید کی اور کہا کہ اس طرح کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں الحاصل ان امور سے ہرگز کوئی ایسا امر نہیں جو شریعت مطہرہ میں ناپسندیدہ ہو محض کسی امر کے خصوصی طور پر (حدیث شریف میں) وارد نہ ہونے کو مطلقاً ممنوع ہونے کی دلیل جاننا واضح غلطی اور جہالت ہے فقیر نے بفضلہ تعالیٰ اس بحث کو مجموعہ مبارکہ البارۃ الشارۃ علی مارتۃ المشارۃ میں بڑی تفصیل سے ذکر کیا ہے علمائے اہل سنت نے ان دعویٰ داروں کو بار بار گھڑ تک پہنچایا اور خاکِ ذلت پر بٹھایا ہے تفصیل اور طوالت کی ضرورت نہیں لیکن..... امام الطائفہ (ثانی) نے عدم ورود کو تسلیم کرنے کے باوجود اس مسئلے

فرماید آداب الدعاء منہا بسط الیدین سے دفعھا یعنی ہر دو دست برداشتن بحکم حدیث صحاح ستہ از آداب دعا است و از ائمہ و علمائے ماچہ گوئی خود منعم ثانی..... منکرین در مسائل الیقین گوید دست برداشتن برائے دعا وقت تعزیت ظاہر جواز است زیرا کہ حدیث شریف رفع یدین در دعا مطلقاً ثابت شدہ پس دریں وقت ہم مضائقہ نہ دارد و لیکن تخصیص آں برائے دعا وقت تعزیت ثانویست اھ ببینید بآنکہ خصوصیت را غیر ثانوی گرفت اما بدلیل اطلاق استظهار جواز کرد و در فصل ادبیج مضائقہ ندید۔ بالجملة ازین امور زہار چیزے نیست کہ در شرع مطہر متکبر باشد و مجرد عدم ورود خصوصیات را مطلقاً مستلزم منع دانستن غلطی ست واضح و جبلی فاضح فقیر بعون التقدير ایں بحث را در مجموعہ مبارکہ البارۃ الشارۃ علی مارتۃ المشارۃ روشن تر گفتہ ام و علمائے سنت بار بار، ایں مدعیان را تا خانہ رساندہ و بر خاکِ ذلت نشانہ اند حاجت تفصیل و تطیل نیست اما آنچہ امام الطائفہ باوجود تسلیم عدم ورود دریں باب گفتہ است شنیدن دارد و در وقت بریز مجیمہ مطبوعہ سالہ

میں جو کچھ کہ
اور ایسی
تمام طریقے
مصافحہ کر
اور فاتحہ
کے خلاف

توں مزار
العلیٰ العظیم
نہ جانا۔

جان
نیاز کی شے

زبدۃ النص
و دعا و
نماز صبح یا
بعثت وہ
سخت آمد
بالذالعی

بے باک
قدرت ارا

۱۹ اکابر منکرین کی شہادت سے اثبات مطلب

میں جو کچھ کہا ہے سننے سے تعلق رکھتا ہے رسالہ مطبوعہ زبدۃ النصائح میں تقریر ذبیحہ میں کہتے ہیں "کنوا لکھود
اور ایسی ہی دوسری چیزیں اور دُعا و استغفار و قربانی کے علاوہ قرآن خوانی و فاتحہ خوانی اور کھانا کھانے کے
تمام طریقے بدعت ہیں گو بالخصوص بدعت حسنہ ہیں مثلاً عید کے دن معانقہ کرنا اور صبح یا عصر کی نماز کے بعد
مصافحہ کرنا" طائفہ (منکرین) کو اپنے امام ثانی سے پوچھنا چاہیے کہ آپ ان طریقوں کو عموماً
اور فاتحہ خوانی کو خصوصاً بدعت و محدث جاننے کے باوجود "حسنہ" کس طرح کہتے ہیں اور طائفہ (وہابیہ)
کے خلاف راستہ کیسے اختیار کرتے ہیں پھر عید کے دن معانقہ کا ذکر تو اور بھی دشوار ہے ہاں اس امام کی
تلون مزاجی کی وجہ سے ان کے متبعین کو جان کے لالے پڑے ہوئے ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ
العلیٰ العظیم معلّم ثانی (وہابیہ) کی کلام ابھی گزری ہے کہ اس نے خصوصیت کے وارد نہ ہونے کے باوجود مضائقہ
نہ جانا۔

اب ہم امام الطائفہ کے اکابر مستمدین اساتذہ و مشائخ سے چند اقوال نقل کرتے ہیں تاکہ یہاں
جان لیں کہ شریعت کے منع کئے بغیر فاتحہ کو حرام کہنا اور فاتحہ کے طعام، بزرگانِ دینِ قدس سرہم کی
نیاز کی شیرینی کو حرام و مردار کہنا کیسی سزائیں چھاتا ہے اور کیسے بُرے دن دکھاتا ہے۔ شاہ ولی اللہ،

زبدۃ النصائح می گوید "ہمد و ضلع از قرآن خوانی و فاتحہ خوانی و طعام خوراندن سوائے کندن چاہ و امثالہ
و دعا و استغفار و اضمحیہ بدعت است۔ گو بدعت حسنہ بالخصوص است مثل معانقہ روز عید و مصافحہ بعد
نماز صبح یا عصر" ارباب طائفہ امام خود شال پرند کہ ہاں کو ایں طریقہ ہاں عموماً و فاتحہ خوانی را خصوصاً
بدعت و محدث میدانے چہ گو نہ حسنہ میگوئی و خلاف طائفہ راہ می پوئی باز ذکر معانقہ عید سنگ آمد و
سخت آمد آسے تلون ایں امام متبعانش را کار بجاں و کار با استخوان رساندہ است ولا حول ولا قوۃ الا
باللہ العلیٰ العظیم و کلام معلّم ثانی حال گذشت کہ با وجود عدم ثبوت خصوصیت مضائقہ نہ دانست۔

اکنون آئیم بر نقل چند اقوال دیگر از کسبہ و عمائد و اساتذہ و مشائخ امام الطائفہ تا
بے باک رواں داند کہ بے منع شرع تحسیم فاتحہ زباں کشودن و طعام و فاتحہ و شیرینی نیاز بزرگان،
قدس سرہم را حرام و مردار گفتن چہ کفر با کہنی چشاند و کدام بد روز نمی نشاند۔ شاہ ولی اللہ...

فہ امام منکرین کی خودی کے خلاف گواہی

فہ اکابر منکرین کی شہادت سے اثبات مطلب

تہ کی احادیث
پہچتے ہوئے
نے دیکھئے
ہے لہذا
ہے دیکھے
ماٹھانے
سے ہرگز کوئی
وارد نہ ہونے
ش کو محجوبہ
ہے علمائے
دالت کی
واس مسئلے
نہ حکم
منکرین در
یث شریف
ائے دعا و
زکر و در
و مجرد عدم
التقدیر ایں
منت بارہا
امام الطائفہ
بطور عام

انفاس العارفين میں اپنے والد ماجد شاہ عبد الرحیم صلب سے نقل کرتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے :-
 (ایک دفعہ) حضرت رسالت پناہ کی رحلت کے دنوں میں کوئی چیز میسر نہ ہوئی کہ کھانا پکا کر اچھی نیاز دی جاسکے
 میں نے کچھ بھنے ہوئے چنے اور گڑ بطور نیاز دیا اللہ درمیں فی مبشرات النبی الامین میں اسی بات کو اس طرح
 بیان کرتے ہیں بایسویں حدیث مجھے میرے والد ماجد نے بتایا کہ میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت
 میں ثواب پیش کرنے کے لئے کھانا پکا کر تاکھا ایک سال مجھے کھانا تیار کرنے کیسے کچھ نہ ملا صرف بھنے
 ہوئے چنے ملے میں نے وہی لوگوں میں تقسیم کر دیے میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شادمان و فرحان
 دیکھا آپ کے سامنے وہی چنے تھے "یہی شاہ صاحب" انقباء فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں کہ کچھ شیرینی
 پر عموماً خواجگانِ چشت کے نام فاتحہ پڑھیں اللہ تعالیٰ سے حاجت کی دعا کریں ہر روز اسی طرح پڑھیں "۔
 لفظ "شیرینی" اور "فاتحہ ہر روز" قابل یادداشت ہے یہی شاہ صاحب ہمات میں فرماتے ہیں اسی لئے
 مشائخ کے عرسوں کی پابندی اور ان کی قبور کی باقاعدہ زیارت اور ان کے لئے فاتحہ پڑھنے اور صدقہ دینے
 کا التزام کیا جاتا ہے یہی شاہ صاحب زبدۃ النصارح میں مندرجہ قویٰ میں فرماتے ہیں کہ اگر ملیدہ اور کھیر بطور
 فاتحہ کسی بزرگ کی روح کو ثواب پہنچانے کی نیت سے پکائیں اور کھائیں تو مضائقہ نہیں ہے جائز ہے

در انفاس العارفين از والد خود شاہ عبد الرحیم نقل کنند می فرمودند در ایام وفات حضرت رسالت پناہ
 صلی اللہ علیہ وسلم چیزے فتوح نشد کہ نیاز آں حضرت طعام بختر شود۔ قدرے نخود بریاں و قدسیہ نیاز کردم اللہ
 در درمیں فی مبشرات النبی الامین ہمیں سخن را چنان آوردند۔ الحديث الثاني والعشرون احببني
 سيد الوالد قال كنت اصنع طعاما صلته بالنبي صلى الله عليه وسلم فلم يفتح لي سنة
 من السنين شيئا اصنع به طعاما فلم احبذ الاحمصا مقليا فقسمته بين الناس
 فراءيته صلى الله عليه وسلم وبين يديه هذا الحمص مبتهجا بشا
 شاہ صاحب مذکور در انقباء فی سلاسل اولیاء اللہ نویند بر قدرے شیرینی فاتحہ نام خواجگانِ چشت عموماً بخوانند و حاجت ارشاد
 تعالیٰ سوال نمایند ہمیں طور ہر روز میخواندہ باشند "لفظ شیرینی و فاتحہ ہر روز از یاد مراد۔ شاہ صاحب مسطور در ہمات
 گویند از اینجا است حفظ اعراس مشائخ و موافقت زیارت قبور ایشان و التزام فاتحہ خواندن و صدقہ دادن برائے ایشان
 شاہ صاحب مذکور در قوائے مندرجہ زبدۃ النصارح گویند اگر ملیدہ و شیرینج با بر فاتحہ بزرگے بقصد ایصال ثواب روح

ف کی تمام امت اور شاہ عبد الرحیم صاحب شیرینی

اللہ تعالیٰ
 بھی کو
 اللہ تعالیٰ
 اور فر
 عورت
 تو میر
 میں نے
 اشاعت
 اور
 ہے
 ہلاکت
 کے
 ایشا
 بزرگ
 نگار
 ضیا
 غار
 این
 انجی
 ام
 ایش
 من

اللہ تعالیٰ کی نذر کا طعام مالداروں کو کھانا جائز نہیں اور اگر کسی بزرگ کے نام کی فاتحہ دی گئی ہو تو اغیار کو بھی کھانا جائز ہے۔ "شاہ صاحب مرحوم انفس العارفين میں رقمطراز ہیں کہ "والد گرامی قصبہ ڈالہ میں مخدوم، اللہ دیا کی زیارت کو گئے ہوئے تھے رات کا وقت تھا اس وقت انہوں نے فرمایا کہ مخدوم ہماری دعوت کر رہے ہیں اور فرماتے ہیں کچھ کھا کر جاؤ ساتھی ٹھہر گئے حتیٰ کہ سب لوگ چلے گئے اور دست پریشان ہو گئے اتنے میں ایک عورت آئی چادلوں اور شیرینی کا تھال اس کے سر پر تھا اس نے کہا میں نے نذر مانی تھی کہ اگر میرا شوہر آجائے تو میں اسی وقت یہ طعام پکا کر مخدوم اللہ دیا کی درگاہ کے حاضرین کے پاس پہنچا دوں گی میرا شوہر اسی وقت آیا ہے میں نے نذر پوری کی میری آرزو تھی کہ اس جگہ کوئی موجود ہو تاکہ یہ طعام کھائے۔" مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں کہ حضرت امیر اور آپ کی ذریت طاہرہ کو تمام امت پر و مرشد کی طرح ملتے ہیں اور امور بخیر منیہ کو ان سے وابستہ جانتے ہیں اور فاتحہ و درود و صدقات اور نذران کے نام رائج و معمول ہے جیسے کہ تمام اولیاء سے یہی معاملہ ہے۔ "یہ عبارت سراپا بشارت جبکہ ہر حرف مخالف پر تباہ کن بھی ہے۔ یا ہلاکت آفریں آندھی یاد رکھنے کے قابل ہے۔ اور مخالفین سے پوچھنا چاہیے کہ شاہ صاحب نے تمہارے طریقے کے مطابق تمام امت کو گمراہ و مشرک کہا ہے یا نہیں اور خود ایسے امور کی تجویز و تحسین ظاہر کر کے کافر و مشرک

ذکر تمام امت اور شاہ عبدالعزیز صاحب شیرینی پیر

ایشان پرند و بخور اند مضائقہ نیست جائز است و طعام نذر اللہ اغیار را بخوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شد پس اغیار را ہم بخوردن درال جائز است۔ شاہ صاحب مرحوم ہم در انفس العارفين نگارند حضرت ایشاں در قصبہ ڈالہ زیارت مخدوم اللہ دیا رفتہ بوند و شبہ نگام بود و درال فرمودند مخدوم ضیافت مامی کستند و می گویند کہ چیزے خوردہ روید توقف کردند تا آنکہ اثر مردم منقطع شد و ملال بریاریاں غالب آمد آنگاہ زن نے بیاد طبق برنج و شیرینی بر سر و گفت کہ نذر کردہ بودم کہ اگر زوج من بیاید یہاں ساعت ایں طعام بختہ برشیندگان درگاہ مخدوم اللہ دیا را نام دریں وقت آمد الفیائے نذر کردم و آرزو کردم کہ کسے آنجا باشد تا تناول کند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب در تحفہ اثنا عشریہ فرماید حضرت امیر و ذریتہ طاہرہ او تمام امت بر شال پیراں و مرشدان می پرستند و امور کو نذر یا وابستہ با ایشاں می دانند و فاتحہ و درود و صدقات و نذرنام ایشاں رائج و معمول گردید و چنانچہ با جمیع اولیاء میں معاملہ است۔ "ایں عبارت سراپا بشارت کہ حرف حرفش برابر مخالف برقیہ است مخالفت یا رکبے قاصد حرف حرف بخاطر باید داشت و از مخالفان پرسید کہ شاہ صاحب

تھے۔
جا سکے
کو اس طرح
ہم کی خدمت
فٹ بھنے
دبان و فحل
کہ کچھ شیرینی
پڑھیں۔
اسی لئے
رصد دینے
برہ اور کھیر پڑ
جائز ہے

ت رسالت پناہ
نیاز کردم از
احسنی
ن سنت
بین الناس
ناشا
و حاجت از خدا
مسطور در مہبات
ین برائے ایشاں
سال ثواب روح

ہوئے یا نہ۔ بر تقدیر اول امام الطائفہ اسماعیل دہلوی جو آپ غلام غلام اور مرید میرید اید احمد صاحب ہے اور
 صراط مستقیم میں شاہ صاحب کی تعریف میں اس طرح رطب اللسان ہے جناب ہدایت مآب قدوۃ ارباب
 صدق و صفاء زیدۃ اصحاب فنا و بقا سید العلام و سند الاولیاء حجتہ اللہ علی العالمین و اراث الانبیاء والمرسلین
 مرجع کل ذلیل و عزیز مولانا و مرشدنا الشیخ عبدالعزیز "معاذ اللہ کافر و مشرک کی ایسے عظمت و جلال والے
 الفاظ سے تعریف کر کے اور حجت خدا و نائب انبیاء وغیرہ وغیرہ کا اعتقاد کر کے خود کافر مرتد ہوا یا کچھ ٹھہری رہ گئی
 پھر تم جو اس کافر و مرتد کو امام و پیشوا و سرور و مقتدا و مرجع و مادی شمار کرتے ہو اور ہر مسئلہ اور ہر عقیدہ میں اس کے فرمان
 کی کیر پر تسلیم رکھ کر اس کے قدم بر قدم چلتے ہو اس لحاظ سے تمام کافر و بے دین مرتد و عین ہوئے یا کچھ اور
 بیوقوف تو جہل و ابلہ۔

پھر ہم مطلب کی طرف لوٹتے ہیں طائفہ حادثہ کے معلم ثالث مولوی خرمشہ بھوری نے فقیر المسلمین میں
 کہتے ہیں۔ "حاضری حضرت عباس صحنک حضرت فاطمہ کی۔ گیارہویں عبدالقادر جیلانی کی۔ مالیدہ شاہ
 مدار کا۔ رمنی بوعلی قلندر کی تو شر شاہ عبدالحق کا اگر منت نہیں صرف ان کی روحوں کو ثواب پہنچانا مقصود ہے
 تو درست ہے اس نیت سے ہرگز منع نہیں رہا۔" مخلصاً خود امام الطائفہ تقریر ذبیحہ میں لکھ رہے ہیں کہ:-

بطور شامع اندر راضی گمراہ و مشرک گفتند یا نہ و خود اس چنیں امور را تجویز و تحسین نموده کافر و مشرک زندیانہ
 بر تقدیر اول امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کہ غلام غلام و مرید میرید ایشان ست در صراط مستقیم بمدح ایشان خیال
 تر زبان جناب ہدایت مآب قدوۃ ارباب صدق و صفاء زیدۃ اصحاب فنا و بقا سید العلام و سند الاولیاء
 حجتہ اللہ علی العالمین و اراث الانبیاء والمرسلین مرجع کل ذلیل و عزیز مولانا و مرشدنا الشیخ عبدالعزیز
 "معاذ اللہ کافر و مشرک کے راجحین الفاظ عظیمہ جلیلہ ستودہ و حجت خدا و نائب انبیاء و کذا و کذا اعتقاد نمودہ
 خود کافر و مرتد گردید یا ہیج باز شمایاں کہ اس کافر و مرتد را امام و پیشوا و سرور و مقتدا و مرجع و مادی گرفتہ و در ہر مسئلہ
 و عقیدہ سر بخط فرمائش نہادہ قدم بر قدم اور فتہ ایدانیں رو بہ کافر و بے دین و مرتد و عین شدید یا جہل و ابلہ
 باز مطلب عنان تاہم مولوی خرمشہ بھوری معلم ثالث طائفہ حادثہ در نصیحتہ المسلمین گوید حاضری
 حضرت عباس کی۔ صحنک حضرت فاطمہ کی۔ گیارہویں عبدالقادر جیلانی کی۔ مالیدہ شاہ مدار کا۔ رمنی بوعلی قلندر کی
 تو شر شاہ عبدالحق کا اگر منت نہیں صرف ان کی روحوں کو ثواب پہنچانا منظور ہے تو درست ہے اس نیت سے ہرگز منع نہیں اندر

اگر کوئی شخص گھریں بکری کی پرورش کرے تاکہ اس کا گوشت خوب ہو جائے اسے ذبح کرے اور پکا کر حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلا دے تو کچھ حرج نہیں ہے خواندہ بخواندہ فاتحہ پڑھ کر کھلا دے کے لفظ قابل غور ہیں اس لئے کہ بہت سے منکرین اس بات کو بھی بنائے انکار بناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کھلانے اور قرآن مجید پڑھنے کو جمع کرنا جائز بھی ہو تب بھی کھانا کھلا کر پڑھنا چاہیے نہ کہ پڑھنے کے بعد کھلایا جائے اس لئے کہ عیبت اور باطل ہے اس باطل شبھ کا جواب کامل ہم بارقہ شارقین دے چکے ہیں اس طرح لفظ غوث الاعظم بھی قابل یادداشت ہے اس لئے کہ یہ تقویۃ الایمان کے ایمان کے مطابق شرک ہے طرزیہ رجال متبعین فاتحہ کے کھانے کو حرام اور مردار جانتے ہیں اور امام الطائفہ اولیاء کی نذر کی گائے کے گوشت اور کھانے سب کو حلال کہتا ہے بشرطیکہ ذبح سے میت کا تقرب مقصود نہ ہو اور نباتات نہ رہا ہے کہ جس جانور کو اولیاء کی نذر کیا گیا ہو چاہے وہ لوگ کئی طرح کی حرام و قبیح نذریں بھی مانیں پھر بھی جانور کی رحمت میں کلام نہیں ہے چہ جائیکہ جب اولیاء کی نذر بہر طریقے پر ہو یا مخصوص جب بغیر نذر فقط ایصال، ثواب ہو اس لئے کہ سبک جانور کے ذبح کرنے اور خون بہانے میں کچھ اثر نہیں صرف قرآن مجید کا پڑھنا اور طعام کا صدقہ نہاد درمیان میں آجاتا ہے تقریر مذکورہ میں لکھتے ہیں کہ اگر ایک شخص نذر مانے کہ میرا فلاں مقصد پورا

بہا ہے اور
قد وہا باب
بنيار و الميرين
الت والے
لچھ ٹھی رہ گئی
اس کے فرمان
نے یا کچھ اور
میرا مسلمان میں
مالیہ شاد
ما مقصود ہے
بسر اس کی کہ۔

ملخصاً خود امام الطائفہ در تقریر ذبیحہ بنیاد اگر شخص بڑے راخانہ پر در کند تا گوشت او خوب شود اور ذبح کردہ و پختہ فاتحہ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخواند بخواند غنائت نیست“ اس لفظ خواندہ بخواند نیز نگاہ داشتن است کہ بسیار از منکرین اس را ہم منطاً انکار سازند و گردانند این اجتماع اطعام و قرأت جائز ہوئے تا ہم بایستے کہ خواندہ بخواند نہ کہ خواندہ بخواند کہ عیبت و باطل است حرام۔ کامل ازین شبہ باطل در بارقہ شارق یاد کردہ ایم ہمچنان اس لفظ غوث الاعظم ذیل نکاشتہ کہ اس بر بیان تقویۃ الایمان صراحتہ شرک است طرفہ ترا نکد اتباع جہول طعام فاتحہ را حرام و مردار دانند و امام الطائفہ طعام و گوشت کا نذر اولیاء بہر را حلال می خواند بشرطیکہ تقرب بذبح بسوئے میت نباشد و سپید میگوید کہ جانور سے کہ نذر اولیاء کردہ باشند اگرچہ چنداں نذر بر وجه حرام و قبیح ہم کنند تا ہم در صحت جانور سے سخن نیست فلیکف کہ نذر اولیاء بر وجه حسن باشد چہ جمائے آنکہ محض بے نذر ایصال ثواب شود چہ محل آنکہ از ذبح جانور و اراقت دم اثر سے نبود۔ ہمیں مشرأت قرآن سے و تصدق طعامے بمیاں آید مگر در تقریر مذکورہ کچھال می نگارد۔ اگر شخص نذر کند کہ اگر فلاں حاجت من بر آید اس قدر زیان

مرک شد ندیانہ
رج ایشاں چیاں
بدال اولیاء
غ عبد العزیز
اعتقاد منورہ
لرفقہ و در بر سر
مدید یا چہ بنوا تو بر
ن گوید حاضر
فی بوعلی قندری
کرنش نہیں اس

ہوگی تو اتنی نذر حضرت سید احمد کبیر کے نام کی دونگا اور اتنا کھانا انکی نیاز کا لوگوں کو کھلاؤں گا اگرچہ اس نذر میں گفتگو ہے لیکن طعام حلال ہے گوشت کا بھی یہی حکم ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ میں اپنا مقصد پورا ہونے کے بعد دوسرے گوشت سید احمد کبیر کی نذر کے طور پر لوگوں کو کھلاؤں گا گوشت حلال ہے اور اگر کہے کہ گائے کا گوشت کھلاؤں گا تو بھی جائز ہے اور اگر اسی ارادے سے گائے نذر کرے وہ بھی جائز ہے اس لئے کہ اسکا مقصد و گوشت ہے اسی طرح اگر زندہ گائے سید احمد کبیر کے نام پر کسی کو دے جیسے نقد پیسے دیئے جاتے ہیں جائز ہے اور اس کا گوشت حلال ہے۔ اسی تقریب میں ہے کہ اگر اسی طرح گذشتہ اولیاء قدس اللہ سرہم کی نذر دے تو جائز ہے فرق اتنا ہے کہ عالم دنیا سے عالم برزخ کی طرف انتقال کی وجہ سے نقد جنس اور طعام سے نفع حاصل نہیں کر سکتے بلکہ فقط اس کا ثواب اللہ تعالیٰ انکی ارواح مطہرہ کو پہنچا دیتا ہے لہذا ان کے حالات حیات اور بعد از وفات برابر ہیں۔ پھر کہتے ہیں کہ اگر نذر مانے کہ میری حاجت برآئی تو دو سال پہلی ہوئی گائے حضرت غوث الاعظم کی نیاز دوں گا تو اسکا حکم وہی ہے جو کھانے کا حکم ہے اگر نذر اچھے طریقے سے ہے تو کچھ حرج نہیں اور اگر قبیح ہے تو فعل حرام ہے اور حیوان حلال، گنتی میں غوث اعظم قطب محرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نیاز ہوئی کہ برابر یہ گیرہ اقوال ہیں امام الطائفہ (مولوی اسماعیل) کے تین قول اس سے

حضرت سید احمد کبیر بکنم و اس قدر طعام نیاز ایشان مردم را بخورافم اگرچہ دریں نذر گفتگوست لیکن طعام حلال است و همچنین مست حکم گوشت۔ مثلاً اگر شخصے بگوید کہ دو من گوشت نذر سید احمد کبیر لبدن حاجت خود خواهم خورائید گوشت حلال است و اگر بگوید کہ گوشت گاؤں خواهم خورائید نیز درست است و اگر ہمیں قصد گاؤں نذر کنند نیز رواست چہ اگر مقصودش گوشت است، دہنجیں اگر گاؤں زندہ بنام سید احمد کبیر کہے را بدہ بطوریکہ نقدی دہند رواست و گوشت آن حلال است۔ ہمدراست اگر ہمیں طہر نذر برائے اولیاء گذشتگان قدس اللہ سرہم کند رواست اس قدر فرق مست کہ بسبب انتقال از عالم دنیا ب عالم برزخ منتفع بنقد و جنس و طعام نمی تواند شد بلکہ ثواب صرف آن اللہ تعالیٰ با ارواح مطہرہ ایشان میرساند پس احوال ایشان در حالت حیات و بعد مت برابر است۔ باز میگوید کہ اگر نذر کنند بشرط برآمدن حاجت خود گاؤں دو سال فرہ نیاز حضرت غوث اعظم خواہد کرد پس حکم این مثل حکم طعام مست اگر نذر بطریق حسن است بیچ خل نہ و اگر قبیح مست فعلش حرام است، و حیوان حلال۔ اس یازده قول مست بعد ایام یادیم شریف حضرت غوث اعظم قطب اکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ دراز

پہلے گزر چکے ہیں دوشاہ عبدالعزیز صاحب سے عنقریب آئیں گے اللہ تعالیٰ ہی توفیق اور راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے۔

ربہ اوقات کا مقرر کرنا جیسے کہ لوگوں میں رائج ہے مثلاً تہیاء، چالیسواں، سالانہ اور ششماہی اس کے متعلق میں کہتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی امداد سے باطل شکنی کرتا ہوں کہ کسی کام کا وقت مقرر کرنا دو قسم ہے شرعی اور عادی۔ شرعی یہ کہ شریعت مطہر نے کسی کام کا وقت اس طرح مقرر کر دیا کہ دوسرے وقت میں بالکل نہ ہو سکے اور اگر ادا کیا جائے تو وہ شرعی عمل نہ ہو جیسے کہ قربانی کے خاص دن مقرر ہیں یا اس وقت سے تقدیم و تاخیر ناجائز ہو جیسے کہ اشہر الحرم (شوال ذوالقعدہ اور دس دن ذوالحجہ کے) حج کے احرام کیسے (ان اوقات سے قبل گوا حرام جائز ہے لیکن مکروہ ہے طحاوی) یا جو ثواب اس وقت میں ہے دوسری جگہ نہیں ہوگا جیسے کہ عشاء کیسے رات کا پہلا تہائی حصہ۔ عادی یہ کہ شریعت کی طرف سے عام اجازت ہے جب چاہیں ادا کریں لیکن کام کرنے کیلئے کوئی زمانہ ضرور ہونا چاہیے غیر معین زمانے میں کام کا ہونا عقلاً ناممکن ہے اس لئے کہ وجود اور تعین لازم و ملزوم ہیں لہذا وقت معین کے بغیر چارہ نہیں اور یہ تمام معین اوقات عام اجازت کی بنا پر یکے بعد دیگرے مساحیت رکھتے ہیں کہ ان میں سے کسی ایک میں کام کریں جائے اگر ان میں سے کسی ایک وقت کو کسی مصلحت کی بنا پر اختیار کر لیا جائے اور یہ نہ سمجھا جائے کہ اس وقت کے علاوہ یہ کام صحیح نہیں یا حلال نہیں یا

دن مقرر کرنا

امام الغنائف بالاگزشت و دروازشاہ عبدالعزیز صاحب عنقریب ہی آید وباللہ التوفیق والہدایۃ الی سوار الطریق سخن گفتن ماند از تعین اوقات کہ در مردمان رائج است همچوں سوم و چہم و سیرال و شش ماہی اقول و بحول اللہ اصول توقیت یعنی کارے را وقت معین داشتن بر دو گونه است شرعی و عادی، شرعی آنکہ شرع مطہر عملے را وقت تعین فرمودہ است کہ در غیر ادا ملامورت نہ بندد و اگر بجائے آرند آن عمل شرعی نہ کردہ باشند چوں ایام نحر مراضیہ را یا آنکہ تقدیم و تاخیرش از ازل وقت نارد باشند چوں اشہر الحرم مرا حرام حج را یا آنکہ ثوابیکہ درین ست در غیر ادا بناد چوں ثلث یل نماز عشا را۔ و عادی آنکہ از جانب شرع اطلاق است ہر وقتیکہ خواہند بجا آرند اما حدث را از زمان ناگزیرست و وقوع در زمان غیر معین محال عقلی کہ وجود و تعین مساق ہوا کہ است پس از تعین چارہ نیست ایں ہمہ تعینات بنا بر اطلاق علی وجہ البدلیۃ صالح ایقاع بود ازینہا کیے را بر بنا مصلحت اختیار کنند بے آنکہ وقت معین را بنائے مصلحت

چرا اس مذ
براہونے
نے کا گشت
مقصود
نے میں جائز
لی نذر سے
م سے نفع
ن کے حالات
مار پلی ہوئی
چھے طریقے
مقلب مکرم
م قول اس سے

احلال است و
جواہم خورائید
ذرا نذر کنیز
بطوریکہ نقدی
نشت گال قدس
و جنس و طعام
مات حیات و
حضرت غوث الاعظم
م حرام است
لی عذر و سراز

ثواب نہیں ہوگا تو ظاہر ہے کہ ایسی تقسید سے متقید مطلق کافر ہونے سے خارج نہیں ہوگا اور جو حکم مطلق کا ہوگا وہی اس کے تمام افراد کا ہوگا جب تک کہ کسی فرد خاص سے خصوصاً ممانعت نہ ہو۔ لہذا ایسی جگہ جواز کے قائل سے خصوصیت کے ثبوت کی دلیل نہیں مانگنی چاہیے بلکہ منع کرنے والے کو شریعت سے اس خاص کام کی ممانعت و کفائی چاہیے تعزیت کے وقت دعا کیلئے ہاتھ اٹھانے کے متعلق طائفہ دمنکین کے امام ثانی مولوی اسحق صاحب کی عبارت آپس چکے میں اب اس طائفہ کے معلم اول اور امام متقدم کی سنئے وہ رسالہ بدعت میں نمبر سرائیں۔ دوسرا طریقہ یہ کہ کسی حکم شرعی کا مطلق کی ذات سے تعلق ہو لہذا مطلق ذات کے لحاظ سے تمام خصوصی افراد میں اسی حکم کا تقاضا کرے گا اگرچہ بعض افراد میں عوارض خارجیہ کے اعتبار سے مطلق کا حکم مختلف ہو جائے (یہاں تک کہ اس نے کہا کہ) خاص صورت کے حکم کی تحقیق میں جو شخص دعویٰ کرتا ہے کہ خاص صورت جس میں بحث ہے اس کا وہی حکم ہے جو مطلق کا حکم ہے اس نے اصل سے استدلال کیا ہے اس لئے کہ وہ محتاج دلیل نہیں ہے اس کی دلیل وہی حکم مطلق ہے اور بس الخ حضرت والد مولانا نقی علی خان، قدس سرہ الماجد نے اس نفیس قاعدے کی بے نظیر تحقیق ”اصول الرشاد“ میں فرمائی وہاں دیکھی جاسکتی ہے۔ ہم پھر مقصود کی طرف متوجہ ہوتے ہیں فاقول (میں کہتا ہوں) اگر اس وقت معین

من مطلق ثابت ہو جائے تو خصوصیت رد دلیل کی حاجت نہیں۔

یادداشت یا مناط اثبات داند پیدا است کہ بایں تقسید مقید از فردیت مطلق بر نیاید و حکمے کہ مطلق راست و رجیح افرادش ساری باشد مالم یرد من خصوص خصوصاً پس ہموچو جاسیل نہ آنست کہ ثبوت خصوصیت از مجوز جویند بلکہ آنکہ تصریح منع ایں خاص از شرع بر آند عبارت معلم ثانی طائفہ در بارہ دست برداشتن بدعائے تعزیہ بالاشنیدی و ایک معلم اول و امام بقول طائفہ در رسالہ بدعت چنان نمبر سر طریق ثانی آنکہ مطلق بالنظر الی ذات حکمے از احکام شرعیہ متعلق گردد پس مطلق بنظر ذات خود در جمیع خصوصیات ہماں حکم اقتضائی نماید کہ در بعض افراد بحسب عوارض خارجیہ حکم مطلق مختلف گردد (الی ان قال) در تحقیق حکم صورت خاصہ کسیکہ دعویٰ جریان حکم مطلق در صورت خاصہ مجبوت عنہا، می نماید ہماںست متمسک بہ اصل کہ در اثبات دعویٰ خود حاجت بدلیلے نہ دارد و دلیل او ہماں حکم مطلق ست و بس الخ حضرت والد قدس سرہ الماجد ایں اصل منیف و قاعدہ شریعت را تحقیق بالغ و تنقیح باز در اصول الرشاد افادہ و ارشاد فرمودہ اند آنجا باید جست من باول سخن باز گردم فاقول باز اگر دریں

کو اختیار کا
تو فاعل کا
کسی آدمی
خود وقت
کہ اس کا
محسوس کر
ورنہ اکثر ایہ
اشغال کے
بدستور
عقاب نہ
تصنیف
تعیات

وقت میں
است چنان
ازال کر
راستے
معین کر
خود گرفتہ
ماتبا
کہ اکابر
شرعی ز
از امر

کو اختیار کرنے کا خود اسی میں کوئی مرجع پایا جاتا ہے تو بہتر ورنہ اگر یہ وقت دوسرے اوقات کی طرح ہی ہے تو فاعل کا ارادہ ہی اس کی ترجیح کیسے کافی ہے جیسے کہ پیاسے کے سامنے پانی کے دو پیالے ہوں۔ یا کسی آدمی کے سامنے دو راستے (ایک جلیے) ہوں (جیسے چاہے اختیار کر لے) بصورت اول (اگر خود وقت میں کوئی مرجع ہو) مصلحت واضح ہے بصورت ثانی تعیین کا کم از کم اتنا فائدہ تو ضرور ہے کہ اس کام کی یاد دہانی ہو جاتی ہے نیز وہ کام معرض تاخیر و التواء میں واقع نہیں ہوتا۔ ہر عقل مند بخوبی محسوس کرتا ہے کہ جب کسی کام کا وقت مقرر کر دیا جائے تو اس وقت کے آنے سے وہ کام یاد آجاتا ہو ورنہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ کام رہ ہی جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ اہل ذکر و شغل اور عابد عبادات، انکار اور اشغال کے اوقات مقرر کرتے ہیں کوئی صبح کی نماز سے پہلے تو بارگاہ طیبہ لازماً پڑھتا ہے تو کوئی عشا کے بعد تسبیح ضرور درود پاک پڑھتا ہے اگر اس تعیین کو تعیین شرعی نہ جانا جائے تو ہرگز شریعت کی طرف سے عتاب نہ ہو گا۔ جان برادر! اگر اس طائفہ کے اکابر و عمائد کی تصانیف مثلاً شاہ ولی اللہ صاحب کے تصنیف "القول الجمل" اور امام الطائفہ کی صراطنا مستقیم وغیرہ کی طرف ہی رجوع کرے تو تجھے کئی ایسے تعینات کا پتہ چلے گا جتنا التزام کیا جاتا ہے مگر ان میں تعیین شرعی نہیں پائی جاتی صرف تعینات کا ہونا تو،

وقت معین مرجع حامل برائتیا رشح فی نفسہ موجود است فہا ورنہ ہنگام تسادوی ارادہ مختار ترجیح والہند است چنانکہ در دو جام تشنہ و دو راہ را ہے مشاہدہ کنی علی الاول معلمت عیان است و علی الثانی کم نہ ازال کر این تعیین باعث تذکیر و تنبیہ و مانع تسویف و تقویٰ باشد ہر عاقل از وجدان خود یاد کہ چوں کلاسے را دستے معین نہند آمدن وقت یادش دہد ورنہ بسا باشد کہ از دست رود و از ہمیں جاست اوقات معین کردن ذکرین و شاعلیں و عابدین مرز و شغل و عبادت را یکے پیش از نماز صبح صد بار کلمہ طیبہ خود گرفتہ است۔ دیگرے پس از نماز عشاء صد بار درود و اگر ایں توقیت شرعی نہ داند ز نہار از شرع معاتب نشوند جان برادر اگر قبول الجمل شاہ ولی اللہ و صراطنا مستقیم امام الطائفہ وغیرہا کتب ایمن کہ اکابر و عمائد طائفہ تصنیف کردہ اند رجوع آرے چیز با از این تعینات متزمر یا بی کہ ز نہار از توقیت شرعی نشے نہ دارد مہیبات خود از تسبیح و اوقات چہ گوئی آبخا تو دہاست از امسال و اشغال و مسرق و مہیات محدثہ و غمخیزہ کہ در وقت و ن مالہ از انہا اثرے

اور جو حکم
نہ ہو۔ لہذا
شرعییت
ق طائفہ
ل اور امام
سے تعلق ہو
ارض خارج کی
جو شخص دعوی
کے استدلال
رت والد
میں فرمائی
وقت معین

من مطلق ثابت ہو جائے تو خصوصیت پر دلیل کی حاجت نہیں۔

مطلق ثابت
بوت خصوصیت
ست بردشتن
نفسہ سر
ات خود در
لف گردد
سمجوت عنہا،
ہاں حکم مطلق
عین بالغ و
ل باز اگر دیں

دور کی بات ہے تیسریں ایام و اوقات کی بھی کیا پوچھتے ہو وہاں تو ایسے نوپیدا اعمال، اشغال و طریقوں اور ہیئت کے انبار لگے ہوئے ہیں جن کا نام و نشان تک قرون سابقہ میں نہیں خود انہیں ان کے جدید اور نوپیدا ہونے کا اعتراف ہے شاہ ولی اللہ صاحب القول الجلیل میں کہتے ہیں ”صحبنا وتعلمنا لاداب الطريقة متصلۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان لم یثبت تعین الاداب ولا تلك الاشغال“ مولوی خرملے اس عبارت کے ترجمہ میں کہتے ہیں ”ہماری صحبت اور طریقت کے آداب کیسے متصل ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اگرچہ تعین ان آداب کا اور تقریر ان اشغال کا ثابت نہیں“ اہل مخلصانہ نیز القول الجلیل کے ترجمہ شاہ العلیل میں کہتے ہیں ”حضرت مصنف محقق نے کلام دلپذیر اور تحقیق عظیم النفر سے شبہات ناقصین کو جوڑے اکھاڑا بعضے نادان کہتے ہیں کہ قادریہ اور چشتیہ اور نقشبندیہ کے اشغال مخصوصہ صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں نہ تھے تو بدعت سیئہ ہوئے الا اسی میں شاہ عبدالعزیز صاحب بیان کرتے ہیں مولانا حاشیے میں فرماتے ہیں اور اسی طرح پیشوایان طریقت نے جلسات اور ہیئت واسطے اذکار مخصوصہ کے ایجاد کئے ہم سے مناسبات مغنیہ کے سبب سے الخ پھر مولوی خرملے خود کہتے ہیں یعنی ایسے امور کو مخالف شرع یا داخل بدعت سیئہ نہ سمجھنا چاہیے جیسا کہ بعضے مخم فہم سمجھتے ہیں امام الطائف مولوی اسماعیل صراط مستقیم

وجہ پیدائش و اینال را بحدیث و ابتداء آنها خود اعتراف است۔ شاہ ولی اللہ در قول الجلیل گویند صحبتنا و تعلمنا لاداب الطريقة متصلۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان لم یثبت تعین الاداب ولا تلك الاشغال مولوی خرملے در ترجمہ اس عبارت گفت ”ہماری صحبت و طریقت کے آداب کیسے متصل ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک اگرچہ تعین ان آداب کا اور تقریر ان اشغال کا ثابت نہیں اہل مخلصانہ ہم در شفا العلیل ترجمہ قول الجلیل گویند۔ حضرت مصنف محقق نے کلام دلپذیر اور تحقیق عظیم النفر سے شبہات ناقصین کو جوڑے اکھاڑا بعضے نادان کہتے ہیں کہ قادریہ اور چشتیہ اور نقشبندیہ کے اشغال مخصوصہ صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں نہ تھے تو بدعت سیئہ ہوئے الخ ہمدراں از شاہ عبدالعزیز صاحب ارد مولانا حاشیے میں فرماتے ہیں اور اسی طرح پیشوایان طریقت نے جلسات اور ہیئت واسطے اذکار مخصوصہ کے ایجاد کیے ہیں مناسبات مغنیہ کے سبب الخ باز خود میگویند یعنی ایسے امور کو مخالف شرع یا داخل بدعت سیئہ نہ سمجھنا چاہیے جیسا کہ بعضے مخم فہم سمجھتے ہیں۔ امام الطائف در صراط مستقیم سراید۔

میں کہتے ہیں محققین اکابر طرقت نے تجدید اشغال میں بہت کوششیں کی ہیں اسلئے بہتر معلوم ہوا اور وقت نے تقاضا کیا کہ ایک کتاب نئے اشغال کے بیان کے لئے جو اس وقت کے مناسب میں لکھی جائے اور اشغال کی تجدید کی جائے " اھ منحصاً اور اپنے پیر کے متعلق کہتے ہیں (سید احمد صاحب) طریقہ چشتیہ کی تعلیم و تلقین کے لئے بازوئے ہمت کھولا اور ان اشغال کی تجدید کی جن پر یہ مبارک کتاب مشتمل ہے " سبحان اللہ ان لوگوں نے تمہارے قاعدے کے مطابق دین میں نئی چیز پیدا کی اور یقیناً ایسی چیزیں پیش کیں جنکا اثر تک زمانہ سابق میں نہ تھا مگر گمراہ اور بدعتی نہ ہوئے بلکہ اسی طرح امام، مقتدار عرفاء اور علماء رہے دوسرے علماء نے صرف یہ جرم کیا کہ چند پسندیدہ اور ثابت فی الشرع امور کو جمع کر دیا اور جن اوقات میں ان کا کرنا جائز تھا ان میں سے بعض کو معین کر دیا معاذ اللہ وہ اسی سے گمراہ اور بدعتی ہو گئے خدا انصاف کیجئے دایں گناہیت کہ در شہر شہانیز کنند، اس بے جا سینہ زوری کو کیا کہا جائے شاید شریعت تمہارے گھر کی ہے کہ جس طرف چاہا پھیر دیا۔ اسے طالب حق تو انہیں حد سے تجاوز اور سرکشی میں ہی رہنے دے اور آثار و احادیث کی طرف متوجہ ہوتا کہ ہم تمہیں کچھ تعینات عادیہ دکھائیں۔ اسی قسم میں سے ہے وہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہدار احمد کی زیارت کے لئے آخر سال کو مقرر فرمایا۔

درمیان
نے کا اعتراف
لی رسول اللہ
س عبارت
یہ وسلم تک
السلیل
لو جڑے
کے زمانہ
میں فرماتے
کے، ہم سے
نہ شرع یا
صراطِ مستقیم

محققان از اکابر مطلق در تجدید اشغال کو ششہا کردہ اند بناء علیہ معصمت دید و وقت چنان اقتضا کر دیکھتے ہیں کہ کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ مناسب اس وقت است تعیین کردہ و تجدید اشغال نمودہ شود اھ منحصاً و در حال پر خود گوید و تلقین و تعلیم طریقہ چشتیہ بازوئے ہمت کشاوند و تجدید اشغالے کرایں کتاب مستطاب بر آل عتوی گردید فرمودند " سبحان اللہ ایناں کہ بر اصل شہا صراحتہ احادیث فی الدین سے کردند و قطعاً چیز ہا بر آوردند کہ قرون سابقہ از انہا خبر سے نہ داشتند۔ ضال و مبتدع نباشند بلکہ ہمچنان امام و مقتدار و عرفاء و علمائے دیگران برہیں قدر جرم کہ چند امور محمودہ ثابتہ فی الشرع و قے معین گرفتند معاذ اللہ گمراہ و بدعتی شوند۔ لہذا انصاف ایں حکم بے جا را چہ گفتہ آید۔ مگر شریعت کارے خانگی شہاست کہ ہر حویں کہ خواہید پہلو گردانید۔ ہاں دہاں ایطاب حق ایناں را در طنیان و عدوان ایناں بگذارو و رگو با آثار و احادیث آرتا چیز سے از تعینات عادیہ بر تو خوانسیم ازین قبیل است آنچه در حدیث آمد کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم زیارت شہدار احمد را سر سال مسترد فرمودند

بند صحبتاد
و داب ولا
بیکھنا متصل
بہ اھ منحصاً
النفیر سے
یہ کے اشغال
بغیر زیارت
ت واسطے اذکار
ہا داخل عبادت
سراید۔

جیسے کہ غفریب آئیگا اور مسجد قبا شریف میں تشریف آوری کیلئے پہنچنے کا دن مقرر فرمایا جیسے کہ صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے اور شکر رسالت کے طور پر روزہ رکھنے کیلئے پیر کا دن مقرر فرمایا جیسے کہ مسلم شریف میں بروایت حضرت ابوقتاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اور ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشورہ کیلئے صبح و شام کا وقت جیسے کہ صحیح بخاری میں ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے ہے اور سفر جہاد کے لئے جمعرات کا دن جیسے کہ بخاری شریف میں بروایت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اور طلب علم کے لئے دو شنبہ کا دن جیسے کہ ابوالشیخ ابن حیان اور دیلمی کے نزدیک بروایت ابن مالک سند صالح سے اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وعظ و نصیحت کے لئے جمعرات کا دن مقرر فرمایا جیسے کہ صحیح بخاری میں بروایت ابی وائل اور علماء سابق شروع کرنے کے لئے بدھ کا دن مقرر فرماتے ہیں جیسے کہ امام برہان الاسلام زر نوچی کی کتاب تعلیم المتعلم میں ہے انہیں امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ نے اپنے استناف سے روایت کیا اور کبار امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی طرح کرتے تھے صاحب تزییہ الشریعہ نے فرمایا اسی طرح اہل علم کرتے تھے یہ سب توقیت عادی کی مثالیں ہیں حاشا و کلا کہ السادات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کی مراد یہ ہو کہ سوائے انتہائے سال کے زیارت نہیں ہوتی

محاسباتی و آمدن مسجد قبا روز شنبہ محافے الصحیحین عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و روزہ شکر رسالت و دو شنبہ محافے الصحیح مسلم عن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ و با صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشاورۃ دینی رابع و شام محافے صحیح البخاری عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ عنہا و انشاء سفر جہاد و پنجشنبہ محافہ عن کعب بن مالک رضی اللہ عنہ و طلب علم و دو شنبہ محافہ ابی شیخ ابن حیان و الدیلمی بسند صالح عن ابن مالک رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ و وعظ و تذکرہ روز پنجشنبہ محافے صحیح البخاری عن ابی وائل و علماء بدایت درس و روز چہار شنبہ محافے تعلیم المتعلم للامام برہان الاسلام زر نوچی حکایت کر و ش از استاذ خود امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ و گفت کہذا کان یفعل ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب تزییہ الشریعہ فرمود کہذا کان جماعۃ من اہل العلم اس سبب ہا از باب توقیت عادی است حاشا کہ مراد سید الاسیاد علیہ افضل الصلوٰۃ من الملک الجواد آں باشد کہ زیارت جز بر منتہائے سال زیارت نیست یا روانہ باشد یا اجر عظیم کہ اس روز بر بندہ نوازی و امت پروری و تشریف مزارات سہدائے

یا ناجائز
سے جواب
ہو گا۔
یا ناجائز
مقصد
نصیحت
طرح ہے
کا حاصل
کیونکہ حد
ترجیح ارا
ششما
بعض میں

کرام تبر
ابن مسعود
تینین نو
خیرا با
ہمچو و قور
چار شنبہ
مصلحت
و رسال
فی الاصل
پدر علم و

یانا جائز ہے یا بندہ لواری امت پروری اور اقدام مبارکہ سے شہدائے کرام کے مزارات کو شرف بخشے
سے جو اجر عظیم سرور عالم سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا جاتا ہے دوسرے وقت میں نہیں عطا
ہوگا۔ اسی طرح ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد یہ نہ تھا کہ بھتے کے علاوہ تقریر تقریر ہی نہ ہوگی
یانا جائز ہے یا دوسرے دن ریٹوانے ملے گا یا شریعت مطہرہ نے یہ تعیین فرمائی ہے حاشا وکلا ہرگز یہ
مقصد نہ تھا بلکہ آپ نے اس عادت کو اپنے اوپر لازم کر لیا تھا کہ ہر بھتے میں مسلمانوں کو وعظ و
نصیحت فرمائیں اور دن میں کرنے سے طالبانِ خیر کا جمع ہونا آسان ہوگا باقی امور میں بھی تعیین اسی
طرح ہے ان میں سے بعض میں الگ مرجع موجود ہے جیسے پیر کے دن آپ کا مبعوث ہونا اور علم نبوت
کا حاصل ہونا اور حجرات کی صبح کا خیر و برکت والی ہونا اور بدھ کے دن ابتدا کرنے سے تکمیل کی توقع ہونا۔
کیونکہ حدیث میں ہے کہ جو چیز بدھ کے دن شروع کی جائے وہ مکمل ہو کر رہتی ہے بعض دیگر امور میں صرف
ترجیح ارادی ہوتی ہے کہ اس میں محم از کم یاد دہانی اور آسانی والی مصلحت ضرور ہے تیجے چالیسویں
ششماہی اور انتہائے سال کی تعیین عادی تعیین ہی کی قسم ہے بعض میں کچھ مصلحت خاص ہوتی ہے اور یہ
بعض میں یاد دہانی اور آسانی کے پیش نظر تعیین کرنے کی عادت پڑ گئی ہے۔ اصطلاح میں کسے اعتراض ہوگا

کرام برابر اقدام برکت نظام نصیب آل شاہ عالم پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کنند و یگر نہ کنند ہمچنان مقصود
ابن مسعود آن نبوہ کہ جز بروز شنبہ وعظ نیست یا در غیر او جواز نے یاروز دیگر ایں اجر مفقود یا شریعت مطہرہ
تعیین نمود۔ حاشا شد بلکہ ہمیں عادتے التزام فرمودہ تاہر ہفتہ تذکر مسلماناں پر دازد و تعیین یوم طالبان
خیر را با آسانی جمع و فراہم سازد ہمہری قیاس ورا امور با قیہ آری در بعضی از انہما مزجی جداگانہ حاصل ست
ہمچو وقوع ہشت و حصول علم نبوت در روز دوشنبہ و عظیم برکت در یکور پنجشنبہ و رجائے تمام در بدایت
چارشنبہ کہ حدیث ذکر کنند ما من شیئ بدی یوم الاربعاء الا تم و در بعضی دیگر ہمیں ترجیح ارادی ست کہ
مصلحت دروے کم از تذکر و تیسر نیست ہم از یں باب ست تعیینات مردم در سوم و چہم و ششماہ
در سال کہ بعضی مصلحتے خاص دارد و بعضی آخر بقصد آسانی و یاد دہانی متاد و معہود گردید و لامشا
فی الاصطلاح۔ ایہا کلام مولانا شہ عبد العزیز صاحب دہوی کہ الام الطائفہ را علم تہذیب و
پدر علم و جد طریقت بود ز شنیدن دارد۔ در تفسیر عنہ نیز ی زیر قولہ عنہ و عن القمراذ اسق

مکہ صحیحین
مقرر فرمایا
تعالیٰ عنہ
مالے عنہا،
بہ بن مالک
ی کے نزدیک
مئے حجرات
بہ کا دن
ام برہان الدین
تعالیٰ عنہ
مالی مشائیں
ت نہیں ہوتی

روزہ شکر
شاوہ دینی
بشنبہ کا فیہ
صالح عن ابن
ی عن ابی وائل
حکایت کر دہ
مالہ تعالیٰ
وکی است حاشا
سے سال زیارت
مزارات شہدائے

اس جگہ امام الطائفہ (مدوہی اسمیل دہوی) کے نسب میں چچا علم میں باپ اور طریقت میں دادا مولانا شاہ عبدالغزنی صاحب محدث دہوی کی کلام سننے سے تعلق رکھتی ہے تفسیر غزنی میں آیہ مبارکہ والقرآن اتسق کے تحت فرماتے ہیں حدیث میں وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں ڈوبنے والے کی طرح ہے جو کسی فریاد رس کا منتظر رہتا ہے۔ اس وقت میں دعائیں، صدقے اور فاتحہ بہت مفید ہیں اسی لئے لوگ ایک سال تک خصوصاً مرنے کے بعد چالیس دن تک اسی قسم کی امداد کی پوری کوشش کرتے ہیں۔ محال یہ کہ شاہ صاحب موصوف اپنے پیران عظام اور آباء کے عرس پورے اہتمام سے کرتے تھے اور ان کے سامنے نیک لوگوں کی قبروں پر لوگ آپ کی تجویز و تائید سے جمع ہوتے فاتحہ خوانی کرتے اور طعام و شیرینی تقسیم کرتے جیسا کہ عام سجادہ نشینوں میں جاری ہے مفتی عبدالحکیم پنہانی نے شاہ صاحب دہوی بے بنیاد اعتراضات کئے جو حضرات منکرین کرتے ہیں اور شاہ صاحب پر زبان طعن و تشنیع دراز کی اور لکھا۔ وہ لوگ جن کے افعال ان کے اقوال کے مطابق نہیں وہ اپنے بزرگوں کے عرس کو اپنے اوپر فرض کی طرح لازم جان کر سال بہ سال قبر پر جمع ہوتے ہیں اور وہاں طعام و شیرینی تقسیم کر کے قبروں کو پرستش کہہ وہ شدہ بت بنا دیتے ہیں اھ لخصاً۔ شاہ صاحب رسالہ ذبیحہ مطبوعہ زبدۃ النصاب میں اس طعن کا

فرمودہ وارد دست کہ مردہ دریں حالت مانند غریقے ست کہ انتظار منہ یاد رسی می برد و صدقات و فاتحہ دریں وقت بسیار بکار آدمی آید و ازین ست کہ طوائف بنی آدم تا یک سال و علی الخصوص تا یک چارہ موت دریں نوع امداد کو شش تمام می نمایند اھ۔ ولطیف تر آنکہ شاہ صاحب موصوف عرس پیران و پیران خود شاں باہتمام تمام بجامی آوردند و پیش ایشان بر قبور درویشان اجتماع مردم فاتحہ خوانی و تقسیم طعام و شیرینی تجویز و نصرت بر ایشان می شد چنانکہ در عامہ اہل سبت ادہ جاری و ساری مفتی عبدالحکیم پنہانی بریں افعال شاہیہ بہاں شبہات و اہمیہ کہ حضرات منکرین بکار می برند بر شاہ صاحب زبان مطاعن و شاب ک شود و رقم کسانیکہ اقوال اینہا مطابق افعال شاں نیستند، عرس بزرگان خود بخود مثل فرض دانستہ سال بال بر قبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در انجا تقسیم نمودہ معتبر و روشن الیحد می کنند اھ۔ لخصاً شاہ صاحب در رسالہ ذبیحہ مطبوعہ زبدۃ النصاب بپاسخ این طعن فرماید

جواب فرما
جس پر
جانتا ہوں
ہر یہ
سے اور
انتقل کر
کر اپنے
حدیث
کی کہ
قبور
علیہ وسلم
تم پر تیار

قولہ
شرع
ثواب
روزمر
غل و ارق
نماید با
ماک
فاذ بلغ
علیہ وسلم
تشکیب

جواب فرماتے ہیں قولہ عرس بزرگان خود الخ یہ طعن اس شخص کے حالات سے بے خبری پر مبنی ہے جس پر طعن کیا گیا ہے اس لئے کہ کوئی شخص بھی مقررہ فرائض شرعیہ کے علاوہ کسی چیز کو فرض نہیں جانتا ہاں صاحبین کی قبوروں کی زیارت ان سے تبرک حاصل کرنا ثواب اور تلاوت قرآن کے ہدیہ سے ان کی امداد کر کے دعا خیر کرنا اور طعام و شیرینی تقسیم کرنا بہتر اور خوب ہے۔ علماء کے اتفاق سے اور عرس کے دن کو اس لئے مبین کیا جاتا ہے کہ وہ دن ان حضرات کے دنیا سے آخرت کی طرف انتقال کی یاد دہانی کرتا ہے ورنہ جس دن بھی یہ عمل واقع ہو ذریعہ نجات و کامیابی ہے بعد دلوں پر لازم ہے کہ اپنے سلف پر اس طرح کے احسان کریں پھر انتہائے سال کی تعیین اور اس کے التزام پر شاہ صاحب نے حدیث شریف سے دلیل پیش کی کہ ابن منذر اور ابن مردویہ نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی احدا کل عام فاذا بلغ الشعب سلم علی قبور الشهداء فقال سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی الدائم" یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال احد شریف لے جاتے جب پہاڑ کے درے پر پہنچتے تو شہداء کی قبر پر سلام کہتے اور فرماتے تم پر تمہارے صبر کی وجہ سے سلامتی ہو دار آخرت کیا ہی اچھا ہے۔ امام ابن جریر نے اپنی تفسیر میں محمد بن جعفر

قولہ عرس بزرگان خود آہ ایس طعن مبنی ست بر جمل احوال مطعون علیہ زیرا کہ غیر از ذلک فی شرعیہ مقررہ را هیچ کس فرض نمیداند آرے زیارت و تبرک بقبور صاحبین و امداد ایشان با ثواب و تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب است باجماع علماء و تعیین روز عرس برائے آنست کہ آن روز مذکور انتقال ایشان می باشد از دارالعمل بدارالثواب والا ہر روز کہ ایں عمل واقع شود موجب فلاح و نجات است و خلف را لازم ست کہ سلف خود را بایں نوع تبرک و احسان نمایند باز تعیین ہر سال و التزامش را شد از احادیث آورند کہ ابن منذر و ابن مردویہ از انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کردند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی احدا کل عام فاذا بلغ الشعب سلم علی قبور الشهداء فقال سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقبی الدائم یعنی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال باحد شریف ازانی میداشت چوں بزرگوار کوہ می رسید کہ بزرگوار شہداء سلام میکرد و میفرمود سلام باد بشاہر تشکیبائی شاپس چو نیکو ست سرانے آخرت و امام ابن جریر در تفسیر خود شش از محمد بن ابراہیم

داد مولانا
یہ مبارک
الے کی طرح
ہیں اسی لئے
کہرتے ہیں
سے کرتے تھے
نی کرتے اور
ناہ صاحب
مینع دراز کی او
نے اور فرض کی
یل کو پرستش
میں اس طعن کا

و صدقات
موسم تا یک حیلان
ن عرس پران و
ردم فاتحہ خوانی و
ہ جاری و ساری
یہ کہ
و در قمر
دانستہ سال سال
راہ ، مؤمن
نخ ایس طعن فرماید

سے روایت کی انہوں نے کہا ”النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاتی قبور الشهداء علی رأس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار والوبخو وعمر عثمان“ یعنی سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں شہداء کے مزارات پر تشریف لے جاتے اور فرماتے ”سلام علیکم الایۃ“ آپ کے بعد حضرت صدیق و فاروق اور ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسی طرح کرتے تھے تفسیر کبیر میں ہے ”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاتی قبور الشهداء رأس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار والخلفاء الاربعة هكذا يفعلون“ یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے آخر میں مزارات شہداء پر جلوہ افروز ہوتے اور آیت مذکورہ پڑھتے اسی طرح حضرات خلفاء مارلبہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کرتے تھے الحاصل حق یہ ہے کہ تخصیصاً مذکورہ (تین چالیسواں) تمام تعینات عادیہ میں کہ ہرگز جائے طعن و ملامت نہیں میں صرف اتنی بات کو حرام و بدعت کہنا واضح جہالت اور خطائے فاش ہے شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھائی شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی مرحوم نے اپنے فتویٰ میں کیا خوب انصاف کی بات کہی ہے اس کی عبارت اس طرح نقل کی گئی ہے ”سوال بزرگوں کی فاتحہ میں کھانے کی تخصیص جیسے کہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ میں کھڑا اور عبدالحق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی فاتحہ میں توشہ اسی طرح کھانے والوں کی تخصیص کا

منود وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاتی قبور الشهداء علی رأس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار والوبخو وعمر عثمان“ یعنی سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال ہر خاک شہداء قدم رنجہ میفرمود و می گفت سلام علیکم الایۃ بعد حضرت صدیق و فاروق و ذی النورین نیز ہچنان میگردند رضی اللہ تعالیٰ عنہم و در تفسیر کبیر است عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاتی قبور الشهداء رأس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار والخلفاء الاربعة هكذا يفعلون یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال ہر مزار شہداء می شد و آیت مذکورہ میخواند و ہچنان حضرات خلفاء الاربۃ میگردند رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بالجملہ حق آنست کہ تخصیصات مذکورہ تعینات عادیہ است کہ زینہار جائے طعن و ملامت نیست ایک قدر را حرام و بدعت شنیدہ گفتن جہلست صریح و خطائے متبیح۔ شاہ رفیع الدین مرحوم دہلوی برادر مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب در فتوائے خود شش چیز خوش سخن انصاف گفتہ عبارت شش چنان آوردہ اند ”سوال تخصیص ماکولات در فاتحہ بزرگان مثل کھڑا در فاتحہ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و توشہ در فاتحہ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ ذاک و ہچنان تخصیص خوردگان

کی حکم سے
نہیں بر
اور رفتہ
کو خرابی
حسن
وصیاء
میں فرما
نواب
تو نقد
رکھے گا
ہو ہی
جھوٹا

چر حکم
کر باء
آمدہ
نیر
غنا
روز
لاؤ
بے
کرا
گزار

کی حکم ہے جواب ہے: فاتحہ و طعم بلاشبہ مستحسن تخصیص کا اختیار فی فعل ہے جو منع کرنے کا باعث نہیں بن سکتا یہ تخصیص عرفیہ اور عادیہ میں جو خاص مصلحتوں اور مخفی مناسبتوں کی بنا پر ابتداءً ظاہر ہوئی اور رفتہ رفتہ عام ہو گئیں الخ میر کتے ہوئے کہ اگر یہاں کوئی بھی دینی مصلحت نہ ہوتا ہم مصلحت کے نہ ہونے کو خرابی کا ہونا لازم نہیں تاکہ اس کام کا انکار کیا جاسکے ورنہ مباح کہا جائیگا امام احمد نے مسند میں سند حسن سے ایک صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وصیام السبت لا لک ولا علیک مہفتے کے دن کا روزہ نہ تیرے لئے اور نہ تجھ پر عمار نے اس کی شرح میں فرمایا: لا لک فیہ سزید ثواب ولا علیک فیہ ملام ولا عتاب نہ تیرے لئے اس میں زیادتی ثواب ہے اور نہ تجھ پر اس میں ملامت و عتاب ہے واضح ہو گی کہ اگر کسی شخص کے بغیر تخصیص مفید نہیں تو نقصان دہ بھی نہیں (ہمارا بھی) یہی مقصد ہے ہاں ہر وہ عام آدمی (خاص آدمی صاحب علم الیگانہ رکھے گا ہی نہیں) کہ اس تسبیح عادی کو تسبیح شرعی جانے اور گمان کرے کہ ان دنوں کے علاوہ ایصال ثواب ہو ہی نہیں سکتا یا جائز نہیں یا ان دنوں میں ثواب زیادہ ہے تو وہ غلط کار جاہل ہے اور اس گمان میں جھوٹا اور خطا دار ہے لیکن صرف اتنا گمان مہاذ اللہ اصل ایمان میں خلل پیدا نہیں کرتا۔ اور نہ ہی قطعی عذاب

چہ حکم دار جواب ہے: فاتحہ و طعم بلاشبہ از مستحسنات است و تخصیص کہ فعل مخصوص است باختیار است کہ باعث منع نمی تواند شد این تخصیص از قسم عرف و عادت اند کہ بمصلح خاصہ و مناسبت خفیہ ابتداءً بظہور آمدہ و رفتہ رفتہ شیوع یافتہ الخ اولے بلکہ اگر انجا خود ہی مصلحت دینی نباشد تاہم مصلحت وجود مفسدت نیست کہ موجب انکار این کار شود ورنہ مباح کجا رود امام احمد در مسند بسند حسن از خاتون صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا راوی است حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم فرمود وصیام السبت لا لک ولا علیک روزہائے روزہ شبہ نہ مرتراست نہ بر تو عمار در شرحتش فرماید لا لک فیہ مزید ثواب ولا علیک فیہ ملام و لا عتاب نہ ترا دروے السنہ ذنی ثوابے نہ بر تو دروے ملامت و عتابے۔ روشن شد کہ تخصیص بے شخص اگر نافع نیاید مضر ہم نباشد و ہوا المراد آرسہ بر عامی کہ اس تعین عادی را توقیت شرعی داند و گمان بد کہ ایصال ثواب در غیر اس ایام صورت نہ بند یار داند باشد یا ثواب ایام از ایام دیگر اتم است و او بلاشبہ غلط کار مجاہل و در گمان خالی و مطلق است اما یہ قدر گمان مہاذ اللہ اصل ایمان میں خلل نیار دہ موجب عذاب قطعی و عید حتمی گردود۔۔۔

سلام علیکم
فرمیں شہد
اور
علیہ وسلم
فنعمر
سے آخر میں
لہ تعالیٰ
برگز جائے
عبدالعزیز
بہی ہے اس
سین رضی اللہ
کی تخصیص کا

بے الدار والبرک
سلام علیکم الایۃ
ست عن رسول اللہ
قبے الدار والغفاء
بہ مذکورہ میخواند
مذکورہ تہنیت
ہست صریح و
در شش چہ خوش
لی کچھ اور فاتحہ
لی تخصیص خورگان

اور عیسٰی و عید کا موجب ہے جیسے کہ امام الطائف تفسیرت الایمان میں اعتقاد رکھتا ہے اور اسکی یہ کھلم کھلا جہالت اس عام آدمی کی جہالت سے بدرجہا بدتر ہے اس جابل کا ٹھکان جہالت و حماقت سے زائد نہیں مگر تفسیرت الایمان کا فیصلہ پرلے درجے کی گمراہی اور اعتزال ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحمید اس جگہ بھی بے وقوفی کم عقلی اور خرد کی کمی میں امام الطائف کا حق ظاہر ہے انہیں یہ گزارش کیجائیگی کہ صاحب علم جابل کی طرح نہیں ہوتا د عالم کی غلطی زیادہ متبہیح ہوتی ہے، اسی طرح عوام جہلانے ایصال ثواب کے بارے میں جو ناپسندیدہ امور پیدا کر رکھے ہیں مثلاً دکھلاوا - چرچا اور تفاخر مال داروں کو جمع کرنا اور فقرار کو منع کرنا ایسے ہی نتیجے میں ایک عبادت ایک جگہ بیٹھ جاتی ہے اور تمام لوگ بلند آواز سے قرآن مجید سے پڑھتے ہیں اور تہران مجید کے منہ لہنیے کو ترک کر دیتے ہیں یہ تمام باتیں ممنوع مکروہ اور ناروا ہیں علما کو چاہیے کہ زائد خرابیوں پر لوگوں کو تنبیہ کریں نہ کہ زبان کی تیزی اور روانی کے سہارے سے اصل کام ہی کو ختم کر دیں جیسے کہ اکثر عوام نماز میں خصوصاً نوافل جنہیں وہ تنہا ادا کرتے ہیں ارکان نماز کو اہستہ اہستہ ادا نہ کرنے اور دیگر ممنوعات کے عادی بن جاتے ہیں اس بنا پر انہیں نماز ہی سے نہ روکا جائے گا بلکہ ان ناپسندیدہ عادات سے روکن اور ڈرانا چاہیے اور نماز ادا کرنے کا شوق و رغبت دلانا چاہیے یہ مختصر تقریر اور قول فیصل مخالفین کے خواص اور اسطوف کے بعض عوام

چنانکہ امام الطائف در تفسیرت الایمان اعتقاد دارد و ایں جہالت فاشتر اواز جہل آل عامی بدرجہا بدتر است آل از جہلے و جزافے بیش نیست و ایں ضلال بعید و اعتزال شدید و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحمید ایجاب نیز حصہ امام الطائف در سفر و سفارت و جمق و جزافت پیدا است یقال لہم من یمن لایعلم مہیناں آنچه عوام جہلہ و رباب ایصال ثواب امور مستنکرہ احداث کردہ اند مثلاً ریا و سمہ و تفاخر جمع اغنیاء و منع فقرار و آنکہ در سوم جماعتے یکجا نشستہ ہر ہر تہران بجز ہر خواند و نہ لفظ استماع از دست دہند ایں ہمہ ممنوع و مخطور و مکروہ و محذور است عمداً باید کہ بر مفسد زوائد سرزنش کنند نہ آن کہ باطلاق لسان و سلاطت زبان اصل کار را ہم زند چنانکہ بسیار سے از عوام در نماز خصوصاً نوافل کہ تنہا گذارند لہدم مراعات تسبیل ارکان و غسیہ مخطورات عمدیدہ نحو کردہ اند ایں معنی مستند نہی از نماز نباشد بلکہ از این خصائل شنیعہ تحذیر و ترہیب می باید کرد و برابر ائے نماز تحریریں و ترغیب نیست سخن مجمل و قول فیصل کہ خواص آنسو و بعض عوام ایں سوہر دورا گراں آید اما چہ تو ان کرد کہ حق این ست و از حق نشاید

دونوں کو ناگوار ہوگا لیکن کیا کیا جائے کہ حق یہی ہے اور حق سے راہ فرار نہیں اللہ تعالیٰ ہی راست کی ہدایت فرمائے
والا ہے وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیب محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

گزشت - واللہ الہادی الی سبیل الرشاد والصلوٰۃ والسلام علی المولی الجواد محمد
وآلہ وصحبہ الامجاد واللہ تالی اعلم وعلمہ جل مجدہ لا اتم

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ النبی الامی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمد بن حنفیہ قادری
عبد المصطفیٰ احمد رضا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین و فضلاء شریعت امین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے ایک
کلام مجید تلاوت کر کے ختم کیا اور اس کا ثواب پندرہ شخصوں کی ارواح کو لے کر بخشا ان رُحوں
میں تقسیم ہو جائیگا؟ یعنی فی روح دو پارسے پہنچیں گے یا فی روح کو پورے کلام مجید کا ثواب پہنچے گا اور نتیجہ اسکا
دنیا میں ملے گا یا عقبی میں۔ دوسرے یہ کہ ثواب کس طرح کہہ کر پہنچائے؟

الجواب

اللہ عزوجل کے فضل سے امید ہے کہ ہر شخص کو پورے کلام مجید کا ثواب پہنچے گا ردالمحتار میں ہے سئل
ابن حجر العسقلانی تو زلال المقبرۃ الفاتحۃ بل تقسیم الثواب بینہم او یصل لکل منہم مثل ثواب ذالک کلاما فاجاب بانہ افتمی جمع باثنی
وہو اللائق بسعة الفضل اس مسئلہ کی پوری تحقیق فتاویٰ فقیر میں ہے نتیجہ ملنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے اختیار میں ہے
مسلمانوں کو نفع رسانی سے اللہ عزوجل کی رضا و رحمت ملتی ہے اور اس کی رحمت دونوں جہان کا کام بنا
دیتی ہے۔ آدمی کو اللہ تعالیٰ کے کام میں اللہ کی نیت چاہیے دنیا اس سے مقصود رکھنا حماقت ہے۔ دعا
کرے کہ الہی جو میں نے پڑھا اس کا ثواب فلاں شخص یا فلاں اشخاص کو پہنچا اور افضل یہ ہے کہ تم
مسلمین و مسلمات کو پہنچائے مملکت متقطعیں ہے یقیناً تیسرے من الفاتحۃ والاخلاص سبحانہ ثلاثاً ثم
یقول اللهم اصل ثواب ما قرأناہ الی فلاں او ایھم محیط و تارخانہ و شامع میں ہے۔ افضل
لمن یتصدق نفلاً ان ینوی جمع المؤمنین و المؤمنات لانہا تصل الیھم ولا ینقص من اجرہ شیء۔

(فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ص ۶۷)

بجائے
الان
نی کم عقلی
ہیں ہوتا
یدہ انور
یکعبت
یعنی کو
رین نہ کر
فلن جنہیں
سنا رہا
زاد کرنے
ضر عوام
بزرگ
سید اینجا
پناں انچہ
ومن فقر
ہم منوع
وسلطت
اعانت
شد بکائی
فیصل
ن نشاید

ہر کیے باواز بند و گین اے اہل و اولاد من و نزدیکیان من مہربانی کنسید رہا بصدقہ " اسی میں ہے شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در شرح الصدور احادیث شستہ در اکثر ازین اوقات آوردہ اگرچہ اکثر سے خالی از ضعف نیست اکثر سے کالفظ صریح دلالت کر رہا ہے کہ بعض بالکل ضعف سے خالی ہیں تو صاحب مائتہ مسائل کا مطلقاً ان کی طرف ضعف کی نسبت کرنا کہ "ایں روایات را تضعیف ہم فرمودہ اند" کذب و افتراء ہے یا جہل و اجترار اور استناد کا روایات صحیحہ مرفوعہ مقصد الاسناد میں حصہ اور صحاح کا صرف کتب سے پر قصر جیسا کہ صاحب مائتہ مسائل سے یہاں واقع ہوا جہل شدید و سفہ بید ہے حدیث حسن بھی بالاجماع حجت ہے غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث ضعیف بھی بالاجماع حجت ہے۔ ہمارے امہ کرام حنفیہ و جمہور امہ کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل الاسناد بھی حجت ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث موقوف غیر مرفوع قول صحابی بھی حجت ہے کہ یہ سب مسائل اونے طلبہ علم پر بھی روشن ہیں اور حدیث صحیح کا ان چھ کتابوں میں محصور ہونا بھی علم حدیث کے ابجد خوانوں پر بین اور برین ہے و لکن الوہابیہ قوم پھلون طفریہ کہ خود صاحب مائتہ مسائل نے اس کتاب اور الزین میں اور بزرگان خاندان دہلی جناب مولانا شاہ عبدالغنی صاحب و شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی تصانیف کثیرہ میں تو وہ وہ روایات غیر صحاح و روایات طبقہ اربعہ اور ان سے بھی نازل تر سے استناد کیا ہے جیسا کہ ان کتب کے ادنیٰ مطالعہ سے واضح و مبین ہے و لکن النجدیہ بھی و الحق و حم لعلمون امام اجل عبداللہ بن مبارک و ابوبکر بن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے موقوفاً اور امام احمد مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک ابونعیم علیہ میں بسند صحیح حضور پر نور تید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی و مذا لفظ ابن المبارک قال ان الدنيا جنة الكافر و جنة المؤمن و اما مثل المؤمن حين تخرج نفعه مثل رجل كان في السجن فخرج منه فجعل يقلب في الارض و يفسح فيها۔ بے شک دنیا کافر کی بہشت اور مسلمان کا قید خانہ ہے جب مسلمان کی جان نکلتی ہے تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ کوئی شخص زندان میں تھا اب آزاد کر دیا گیا تو زمین میں گشت کرنے اور با فراغت چلنے پھرنے لگا۔ ابوبکر کی روایت یوں ہے فاذا مات المؤمن يخلى سربه يسبح حيث شاء جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہے جہاں ابن ابی الدنیا و بیہقی سید

عبداللہ بن سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح الصدور میں انیس کے اکثر اوقات سے متعلق مختلف حدیث نقل کی ہیں اگرچہ اکثر ضعف سے خالی نہیں ہیں یعنی کہ یہاں حدیث مرفوعہ متصل السند ہے استدلال ہو سکتا ہے اور صحیح حدیث ضعیف صحاح سے ہی میں میں نادانی ہے "۔

اے پرواز
قرآن مجید
مٹی ہے اور
زوا۔

بنا بآہ القبر
ز تصدق از
و بعضی از
عائہ خود را
مرعائہ لزم لکھو
نے خود را
نہا می کند

افاق ہے کہ صدقہ
نہ صدقہ و دعا
بہ اقارب صدقہ
مشورہ کرنے
میرے گھر والو

ایمانی الارواح لدارہم عبد الروح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس وقت سے روح انسان کی جسم سے پرواز کرتی ہے بعد اس کے پھر بھی اپنے مکان پر آتی ہے یا نہیں اور اس سے کچھ ثواب کی خواستگار خواہ قرآن مجید یا خیرات وغیرہ طعام ہو یا روپیہ پیسہ۔ ہوتی ہے یا نہیں اور کون کون دن روح اپنے مکان پر آیا کرتی ہے اور اگر آتی ہے تو منکر اس کا گناہ گار ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کس گناہ میں شامل ہے۔۔۔ سیتو اتو حسب روا۔

الجواب

خاتم المحدثین شیخ عقیق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح شکوۃ شریف باب فیہ القبر میں فرماتے ہیں مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رستن او از عالم تا ہفت روز تصدق از میت نفع میکند اور ابے خلاف میان اہل علم وارد شدہ است در آں احادیث صحیحہ خصوصاً آب و بعضی از علماء گفتہ اند کہ غیر صد میت را مگر صدقہ و دعا و در بعض روایات آمدہ است کہ روح میت می آید خانہ خود را شب جمعہ پس نظر میکند کہ تصدق میکنند ازوے یا نہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ الاسلام کشف الغطار عما لزم لکھتے علی الاحیاء فصل ہشتم میں فرماتے ہیں۔ در غرائب و خزائن نقل کردہ کہ ارواح مؤمنین می آیند خانہائے خود را ہر شب جمعہ در روز عید و روز عاشورہ و شب برآۃ پس ایستادہ می شوند بیرون خانہائے خود و ندا میکنند

لے میت کے اس جہان سے جانے کے بعد جسے کہ اس کی طرف سات دن تک صدقہ دیا جائے علماء کا اس میں اتفاق ہے کہ صدقہ میت کی طرف دین فائدہ مند ہے اسکے متعلق صحیح احادیث وارد ہیں خصوصاً پانی مختصلاً بعض علماء کہتے ہیں کہ میت کو صرف صدقہ و دعا کا ثواب پہنچتا ہے اور بعض روایات میں آیا کہ میت کی روح جمعہ کی رات کو اپنے گھر آتی ہے اور کہتی ہے کہ اس کی طرف خوشی و تقارب صدقہ کرتے ہیں یا نہیں واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔ غرائب و خزائن میں ہے کہ مومنوں کی رُو جس ہر جمعہ کی رات کو عید اور عاشورہ کے دن اور شب برات اپنے گھر آتی ہیں اور دروازے سے باہر کھڑی ہو کر غم و اندوہ کے لیے جس میں بند آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو اے میرے بچو اور اے میرے عزیز و محب پر صدقہ کے ذریعے مہربانی کرو۔ ۱۲۔

بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی حضرت سلمان فارسی و عبد اللہ بن مسہم رضی اللہ تعالیٰ عنہما باہم نے ایک سے دوسرے سے کہا کہ اگر تم مجھ سے پہلے انتقال کرو تو مجھے خبر دینا کہ وہاں کیا پیش آیا کہ کیا زندہ رہے اور مرنے سے بھی ملتے ہیں کہا :- نعم اما المؤمنون فان ارواحهم في الجنة وھی تذهب حیث شاءت بے شک مسلمانوں کی رُو حیں تو جنت میں ہوتی ہیں انہیں اختیار ہوتا ہے جہاں چاہیں جائیں ابن مبارک کتاب الزہد والوبکر ابن ابی الدنیا و ابن منذر سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال ان ارواح المؤمنین فی برزخ من الارض تذهب حیث شاءت ونفس الکافر فی سجن بے شک مسلمانوں کی رُو حیں زمین کے برزخ میں ہیں جہاں چاہیں جاتی ہیں اور کافر کی رُو ح بحسین میں مقید ہے ۔ ابن ابی الدنیا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی قال بلغنی ان ارواح المؤمنین مرسلۃ تذهب حیث شاءت مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مسلمانوں کی رُو حیں آزاد ہیں جہاں چاہیں جاتی ہیں ۔ امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فرماتے رجح ابن عبد البر ان ارواح الشهداء فی الجنة و ارواح غیرہم علی ائینۃ القبور فتسرح حیث شاءت امام ابو عمر ابن عبد البر نے فرمایا راجح یہ ہے کہ شہیدوں کی رُو حیں جنت میں ہیں اور مسلمانوں کی فنا سے پہلے جہاں چاہیں آتی جاتی ہیں ۔ علامہ منادی تیسرے شرح جامع مغیر میں فرماتے ہیں :- ان الروح اذا اخلعت من هذا الهيكل و انفكت من القبور بالموت تجول الى حيث شاءت بے شک جب رُو ح اس قالب سے جدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جو لایں کرتی ہے قاضی شمس الدین پانی پتی بھی تذکرۃ الموت میں لکھتے ہیں :- ” ارواح ایشال (یعنی اولیاء کرام قدس سرہم) از زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواہند میروند “ خزائنہ الروایات میں ہے :- عن بعض العلماء المحققین ان الارواح تتخلص لیلۃ الجمعة وتنشر الانجاء والے مقابر ہر شجرہ وافی بیوتہم بعض علماء محققین سے مروی ہے کہ رُو حیں شنبہ چھٹی پاتی اور پھیلتی ہیں پہلے اپنی قبروں پر آتی ہیں پھر اپنے گھروں میں ۔ دستور القضاۃ مستند صاحب مائتہ مسائل میں فرماتے امام نسفی سے ہے ان ارواح المؤمنین یاتون فی کل لیلۃ الجمعة و یوم الجمعة فیتقوون بفناء بیوتہم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت حنین یا اہلی و یا اولادی و یا اقربائی اعطفوا علینا بالصدقة واذ کرونا ولا تنسوننا و ارحمونا فی غربتنا الخ بے شک مسلمانوں کے

سے اولیاء کی رُو حیں زمین و آسمان اور بہشت میں سے جہاں چاہتی ہیں وہی جاتی ہیں ۱۲

روحیں ہر روز شنبہ اپنے گھر آتی اور دروازے کے پاس کھڑے ہو کر درناک آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو
 اے میرے بچے اے میرے عزیز و ہم پر صدقہ سے ہنس کر وہیں یاد کرو بھول نہ جاؤ ہماری غریبی میں ہم پر ترس کھاد
 نیز خزائن الروایات مستند حسب مائتہ مسائل میں ہے عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اذا کان
 یوم عید او یوم جمعة ایدیم عاشورا وليلة النصف من الشعبان تاتى ارواح الاموات و
 یقومون علی ابواب بیوتهم فیقولون ہلے منے احد یدک یا ہلے منے احد یترحم علینا
 ہلے منے احد یدک غریبتنا الیہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے جب عید یا جمعہ یا
 عاشورے کا دن یا شب برات ہوتی ہے اموات کی روہیں اگر اپنے گھروں کے دروازوں پر کھڑی ہوتی اور کہتی
 ہیں۔ ہے کوئی کہہیں یاد کرے۔ ہے کوئی کہہم پر ترس کھائے۔ ہے کوئی کہہماری غربت کی یاد دلائے اس طرح
 کنز العباد میں بھی کتاب الروضہ امام زندیسی سے منقول یہ مسئلہ کہ نہ عقاید کا ہے نہ فقہ کے حلال و حرام کا ایسی
 جگہ دو ایک سندیں بھی بس ہوتی ہیں نہ کہ اس قدر کثیر وافر۔ امام جلال الملۃ والدین سیوطی منال الصفا
 فی تخریج احادیث الشفاء زیر رثائے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:۔ لواء جہنم
 فی شیعۃ من کتب الاشرار لکن صاحب اقتباس الانوار وابن الحجاج فی مدخلہ ذکر اہل فی
 ضمن حدیث طویل وکفی بذالک سنداً المثلہ فانہ لیس مہایتعلق بالافکار
 یعنی میں نے یہ حدیث کسی کتاب حدیث میں نہ پائی مگر حسب اقتباس الانوار اور ابن الحجاج نے مدخل میں اسے
 ایک حدیث طویل میں بے سند ذکر کیا ایسی حدیث کو اتنی ہی سند کافی ہے کہ وہ کچھ احکام سے متعلق نہیں
 باقی رہا ضلال حال کے شیخ الفضل گنگوہی کا براہین قاطعہ میں زعم باطل کہ ارواح کا اپنے گھر آنا یہ مسئلہ عقاید کا
 ہے اس میں مشہور و متواتر صحاح کی حاجت ہے قطعیات کا اعتبار ہے نہ ظنیات صحاح کا یعنی اگر صحیح بخاری
 و صحیح مسلم کی بھی صحیح و متواتر حدیثوں میں ہو کہ روہیں آتی ہیں تو وہ حدیثیں بھی ان کے دھرم میں مردود ہوں گی کہ
 ان روایات میں عمل نہیں بلکہ علم ہے اور تسلیم بھی کر لے تو فقط عمل ہے نہ فضل عمل۔ براہین قاطعہ لیا اللہ
 بہ ان یومسل میں چار ورق سے زائد پر یہی ائمہ اربعہ کو کہہ کر طرح طرح کے فرخانات سے اکوڑہ اندوہ کیا ہے سخت
 مزین دہی ۱۱

اللہ تعالیٰ ہم پر رحم فرمائے کہ ہم نے اسے قلم کو نوالہ کتاب

لے مولوی رشید احمد گنگوہی جیسے اقوال براہین قاطعہ کی صورتیں جمع کئے گئے ۱۲ ص ۱۲ یعنی براہین قاطعہ میں مبلغ علم شراس با پر مشرک و اگر ان روایات میں عمل کی بات نہیں
 بلکہ عقیدہ کا تذکرہ ہے اور اگر ان بھی لیا جائے کہ عمل متوجہ سخن ہے تو ضرور ملے گا کہ نہ فعال اعمال کی حتی کہ متواتر و مشہور کے علاوہ کسی حد تک تسلیم کیا جائے ۱۲

ہے ایک
 روہیں بھی
 شنبہ مسلمانوں
 ہر دو بکر ابن
 رض تہذیب
 میں جہاں چاہیں
 قال بلغنی
 کی روہیں آزاد
 البرات
 امام ابو عمر ابن
 ہاں چاہیں آتی
 الہیکل و
 الیہ جہاں اور
 پانی پتی بھی تذکرہ
 و بہشت ہر جا کہ
 لیلۃ الجمعۃ
 ہر روہیں شنبہ
 مند صاحب مائتہ
 روہیم الجمعۃ
 اولادی دیا
 شنبہ مسلمانوں کے

جہات فاحشہ ہے اقول۔ اگر حیدر خیر جس میں کسی بات کا ایجاب یا سلب ہو اگرچہ اسے نفی و اثبات کسی طرح عقاید میں داخل نہ ہونا فی یثبت کسی پر اس نفی و اثبات کے سبب حکم ضلالت و گمراہی محتمل نہ ہو سب باب عقاید میں داخل ٹھہرے جس میں احادیث بخاری و مسلم بھی جب تک متواتر نہ ہوں نامقبول ٹھہریں تو اولاً سیر و مخازی و مناقب یہ علوم کے علوم سب گاؤ خورد و دریا برد ہو جائیں۔ حالانکہ علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ان علوم میں صحاح درکار ضعات بھی مقبول سیرت انسان العیون میں ہے لکن فیہ ان السیرت جمع الصصح و السقیم و الضعیف و البلاغ و المرسل و المنقطع و المعضل و ان الموضوع و قد قال الامام احمد وغیرہ من الائمة اذ اردوا فی الکمال و الحرام شد و نا و اذ ردوا فی الفضائل و نحو ہا سلبنا۔ اس مسبحث کی تفصیل فقیر کی کتاب منیر العین فی حکم تقبیل الابحاث میں ملاحظہ ہو۔ یہی دیکھتے رہتے مذکور امیر المؤمنین کیا فضائل اعمال سے تھا۔ وہ بھی علم سے ہے جس میں ابام خاتم الحافظ نے بعض علماء کی بے سند حکایت بھی کافی بتائی ثانیاً علم مردہ ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے نہ عمل و فضل۔ عمل اور غیر قطعیت سب باطل و مہمل۔ ثانیاً دو تہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔ رابعا عقاید و اعمال میں تفرقہ جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جائے کہ احکام حلال و حرام میں کیا اعتقاد حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کیلئے بخاری و مسلم کی حدیثیں مردود اور جب حلال حرام کچھ نہ جانیں تو اسے کیوں کریں اس سے کیوں بچیں۔ خامساً بلکہ فضائل اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم۔ حالانکہ ان میں منصف حدیثیں بھی سفیر خود مقبول مانتا ہے ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ خوبی ہے۔ اس پر یہ ثواب جانا خود عمل نہیں بلکہ علم ہے اور علم باب عقاید سے ہے اور عقاید میں صحاح ظنیات مردود۔ سادساً اگلے صاحب نے تو اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی۔ انہوں نے بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں۔ جب تک قطعیت نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے۔ ج قدم عشق پیشتر بہتر۔ سابعاً ختم الہی کا شرف دیکھتے اسی براہین قاطعہ لما امر اللہ بان یوصل فی فضیلت علم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باب فضائل سے منقطع ہو گیا۔

یعنی اگر قبول کیے خبر مشہور یا متواتر ہی و کار ہوا کے علاوہ بخاری و مسلم کی روایت بھی مسلم نہ ہو چکا، وہ قول عقائد سے متعلق ہو یا فضائل اعمال سے خواہ اسکے مثبت و منکر کسی کو بھی غمراہ نہ کہا جسکے تو اس پر آیت اعتراضات ہونگے اس کے بعد ملاحظہ ہوں ۱۲۔ ملے غنی نہ رہے کہ میر سراج اور مستقیم ضعیف مسل منقطع اور متصل پر متسل تہوتی میں کہ موضوع پر امام احمد اور دیگر ائمہ نے فرمایا کہ جبکہ حلال و حرام کے متعلق روایت کرتے ہیں تو ہم شدت اختیار کرتے ہیں اور جب سہ فضائل کے متعلق روایت کرتے ہیں تو نرمی اختیار کرتے ہیں ۱۳۔

اس نکتے اعر
پر دل میں مرد
اصل ہے نہ
قدس سرور نے
نرمی محمد رسول
حضرت کی تعظیم
و دیانت نہ
نہ باب احکام
یقین کرے یہ
میں اس کے
نہیں آئیں تو
اور بے دلیل
و انکار کے
ذیل؟ کیسے
کا نام نہ نشان
اور دعویٰ نہ
اور دوسری
نہ دل و لا قوت
واللہ تعالیٰ

عبدہ الم

اس تگلئے اعتقادات میں داخل کرایا تاکہ صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو دستِ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود ٹھہریں اور وہیں وہیں اسی منہ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عظیم کی تنقیص کو محض ایک بے اصل و بے سند حکایت سے سند لایا کر شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے چھپکے کا بھی علم نہیں حالانکہ حضرت شیخ قدس سرہ نے اسے ہرگز روایت نہ کیا بلکہ اعتراض ذکر کر کے فرمایا تھا کہ "اس سخن اصلے ندارد و روایت بدال صحیح نشد است" غرض محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل ماننے کو توجہ تک حدیث قطعی نہ ہو بخاری و مسلم بھی مردود اور صاذ اللہ، حضور کی تنقیص فضائل کے لئے بے اصل و بے سند و بے سند روایات مقبول و محمود اور پھر دعویٰ ایمان و امانت و دین و دیانت بہ بستر موجودانہ و انالیہ راجحون کذلک لطیف اللہ علی قلب کل مشکک جبار۔ بالجملہ یہ سند نہ باب عقاید سے نہ باب احکام حلال و حرام سے۔ اسے جتنا ماننا چاہیے اس کے لئے اتنی سندیں کافی و وافی میسر اگر صرف انکار یقین کرے یعنی اس پر جزم و یقین نہیں تو ٹھیک ہے۔ اور عام مسائل سیر و منازری و اخبار و فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں اس کے باعث وہ مردود نہیں تسلیم کیا جاسکتے اور اگر دعوائے نفی کرے یعنی کہ مجھے معلوم و ثابت ہے کہ روایات، نہیں آتیں تو جھوٹا کذب ہے بالفرض اگر ان روایات سے قطع نظر بھی تو غایت یہ کہ عدم ثبوت ہے نہ ثبوت عدم اور بے دلیل عدم ادعائے عدم محض محکم و تم آنے کے بارے میں تو اتنی کتب و علما کی عبارات اتنی روایات میں بھی نفی و انکار کے لئے کون سی روایت ہے کہ حدیث میں آیا کہ روحوں کا آنا باطل و غلط ہے تو ادعائے بے دلیل محض باطل و ذیل کیسی سبٹ و دھری ہے کہ طرف مقابل پر روایات موجودہ صرف برائے ضعف مردود اور اپنی طرف ایت کا نام نہ نشان اور ادعائے نفی کا بند نشان۔ روحوں کا آنا اگر باب عقائد سے ہے تو نفی و اثبات اسی باب سے ہوگا۔ اور دعویٰ نفی محیسے بھی دلیل قطعی درکار ہوگی یا مسئلہ ایک طرف سے باب عقاید میں ہے کہ صحاح بھی مردود اور دوسری طرف سے ضروریات میں ہے کہ اصلاً حاجت دلیل مفقود۔ ولکن الوہابیۃ لا یعقلون ولا ندل ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد والہ وصحبہ اجمعین آمین واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ استمدا حکم۔ فقط۔

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ محمد بن النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمد بن سید حسنہ قادری
عبدالمعز بن احمد رضا خاں
۱۳۰۱

کسی طرح عقاید
غاید میں داخل
ری و مناقب
اسی صحاح در کنار
لاغ والمرسل
مدونا و ازروینانی
یں ملاحظہ ہو یہی
ناظر نے بعض علما کی
عمل اور غیر قطعیت
رابطا عقاید و اعمال
نہیں لگا ہوا ہے
روداد و جب حلال
یت صحیحین کا مردود
ہے۔ اس پر یہ ثواب
رود۔ سادسا اگلے
نے بخاری و مسلم بھی مردود
سابقاً ختم الہی کا ثمرہ
بفضائل کے لئے ہو گیا

متعلق ہوا فضائل اعمال سے
نہ ہے کہ صحیح اور مستقیم
کے متعلق روایت کرتے ہیں تو ہم

بنام حضرت مولینا شاہ عبدالسلام جبل پوری قدس :-

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بکرمی ملاحظہ ذی الفضائل الانسیۃ والافاضل القدسیۃ المنزہ عن الرذائل الانسیۃ

عالمی السنن ماحی لغت الدینیۃ مولانا و بالفضل اولانا مولانا مولوی شاہ عبدالسلام

صاحب سلمہ السلام عالی المناقب و شامخ المناصب آمین -

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اعز اللہ شانکم و رفع مکانکم و ابلج برہانکم :-

برادر بجان برابر مولوی حسن رضا خان سلمہ الرحمن کا خط ۲۶ ذی الحجہ کا لکھا ہوا مکہ معظمہ

سے یک شنبہ گذشتہ کو آیا تھا جس میں صرف اس قدر تھا کہ عن قریب بعونہ تعالیٰ

مدینہ طیبہ حاضر ہونے والے ہیں مگر تعیین تام نہ تھی، خیال تھا کہ اس یک شنبہ کو کوئی خط آئے

مگر نہ آیا و حسبنا اللہ و نعم الوکیل اگر خط آجانا تو حساب ہو سکتا کہ ایسی بالآخر

تک ہوگی، اب ایک محل حالت ہے دعائے خیر فرمائیں -

حضرت بابرکت جناب سید محمد محب اللہ صاحب زعمی دمشق جیلانی کہ اولاد امجاد

حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہیں اور اس فقیر احقر کے حال پر کمال کرم فرما

ہیں، پہلے سے تشریف لائے ہیں یہ بھی میرے حجاج سلمہ اللہ تعالیٰ کے استقبال کو میری طرح بمسب

تشریف لے جانے والے ہیں، میں دو ایک روز خط کا انتظار کر کے چلوں گا، اگر نہ آیا یا آیا اور

حساب سے وقفہ پایا تو بعونہ تعالیٰ ضرور حاضر جبل پور ہو کر دو ایک روز جناب کی زیارت سے

شرف اندوز ہوتا ہوا بمسب جاؤں گا اور اگر خط آیا جس سے ظاہر ہو کہ اب بالآخر فوراً بمسب پہنچنا

چاہئے تو جناب کو بذریعہ تار اطلاع دے دوں گا کہ براہ راست بمسب جاتا ہوں - والسلام

مع الاکرام، بحمدہ احباب اہل سنت سلام سنۃ الاسلام -

فقیر احمد رضا قادری، شب ۳ صفر مظفر ۱۲۶۰ لیلۃ الاثنين

محمد
تعالیٰ علیہ وسلم فرما
ان اللہ
من یحبہ
لے
اس دین کو
علامہ حق حاش
ہمار
جن محدثین

رواہ ابو داؤد
فی الجامع الصغیر
والطریق فی المعجم الا

پروہو کے صدی

علامہ محمد ظفر الدین بیہاری



محمد دا صحیح حدیث میں بروایت حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْعَثُ لِمِائَةِ أَلْفِ سَنَةٍ سَنَةً
مَنْ يُجِدُّ دَلَمًا دِينَهَا

”بے شک اللہ تعالیٰ اس اُمت کے لئے ہر صدی پر ایسے شخص کو قائم کرے گا جو
اس دین کو از سر نو نیا کر دے گا۔“

علامہ حقی حاشیہ سراج المینر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں کہ :

”ہمارے شیخ نے فرمایا کہ حفاظ کا اتفاق ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔“

جن محدثین نے اس کی صحت کی تصریح فرمائی ان میں علامہ ابوالفضل عراقی اور علامہ ابن حجر متاخرین

سے (رواہ الحداد ودالحاکم فی المستدرک والبیہقی فی المعرفۃ، ذکرہ الامام الجلیلہ جلال الدین السیوطی

فی الجامع لصغیر فی حدیث البشیر والنذیر، ورواہ البیہقی فی المدخل وحن بن سفیان والبراز فی مسانیدہم

البطرانی فی المعجم الاوسط وابن عدی فی الکاملین والبیہقی فی الحیہ)



الانسیۃ
سلام

ہائکم :-

ماہوا مکہ معظمہ

بہ تعالیٰ

لو کو فی خط آئے

کہ والہی باخیگر

بلانی کہ اولاد امجاد

حال پر کمال کرم فرما

یومیری طرح بمسبئی

اگر نہ آیا یا آبا اور

اب کی زیارت سے

لخیر فوراً بمسبئی پہنچنا

اہوں - والسلام

۲۶ لیلۃ الثنین

علماء میں سے اور حاکم مصنف صحیح مستدرک اور بیہقی صاحب دخل متقدمین محدثین سے ہیں۔
 امام جلال الدین سیوطی مرقاة المصدود حاشیہ سنن ابوداؤد میں فرماتے ہیں :-

اتَّفَقَ الْحَفَظُ عَلَى تَصْحِيحِهِ
 ”حفاظ محدثین کا اس حدیث کی تصحیح پر اتفاق ہے“

علامہ شیخ بن احمد غزالی نے ”سراج منیر شرح جامعہ صغیر“ میں فرمایا ہے کہ :-

”لفظ اول کی قید احترازی نہیں بلکہ غالبی ہے اس لئے کہ اول صدی کے مجدد
 بالاتفاق خلیفہ راشد خاص الخلفاء الرشیدین حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز ہیں رضی اللہ

تعالیٰ عنہ“ بن کی ولادت ۵۹ھ اور وفات ۱۰۰ھ میں ہے

مجدد دین کا مفہوم تجدید کے معنی یہ ہیں کہ ان میں ایک صفت یا چند صفات ایسی پائی جائیں

جن سے امت محمدیہ راعی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتسلیم کو دینی فائدہ ہو جیسے تعلیم و تدریس و وعظ،
 امر بالمعروف نہی عن المنکر، لوگوں سے مکروہات کا دفع، اہل حق کی امداد۔

مجدد کے اوصاف مجدد کے لئے خاص اہلیت سے ہونے کی ضرورت نہیں نہ مجتہد

ہونا لازم لیکن یہ ضرور ہے کہ وہ سنی صحیح العقیدہ عالم فاضل علوم و فنون کا جامع، شہر شاہیر زمانہ بے لوث حامی

دین، بے خوف قانع مبتدعین ہو، حق کہنے میں نہ خوف، لومۃ لائم ہو، نہ دین کی ترویج میں دینوی منافع کی طمع،

متمقی، پرہیزگار، شریعت و طریقت کے زیور سے آراستہ، بذائل و خلاف شرع سے دل برداشتہ

اور حسب تصریح علامہ حقی، مجدد کے لئے یہ ضروری ہے کہ جس صدی میں پیدا ہوا، اُس کے خاتمہ اور جس

صدی میں انتقال کرے اس کے اول میں مشہور معروف، مشاہیر الیہ مایضان ہو،

مجدد کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ علماء عصر قرائن و احوال اور اس کے علوم سے انتفاع دیکھ کر

اس کے مجدد ہونے کا اقرار کریں اسی لئے مجدد کو علوم دینیہ ظاہرہ و باطنہ کا عالم، حامی السنۃ قانع

البدعۃ ہونا چاہیئے۔

مجدد دین کی اقسام یہ ضروری نہیں کہ ہر صدی پر ایک ہی مجدد ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک

کے علاوہ کئی شخص الگ الگ شعبوں کے مجدد ہوں کما قالہ المناوی رجلاً کان اواکشن

۴۴
علامہ محمد طاہر حنفی "مجمع بحار الانوار" میں فرماتے ہیں:

"من یجد دلیلاً دینہما کے مصداق میں علماء نے اختلاف کیا تو ہر جماعت نے اپنے امام پر محمول کیا اور بہتر ہے کہ ایسے عموم پر محمول کیا جائے اور صرف فقہاء کے ساتھ خاص نہ کیا جائے۔ اس لئے کہ امت کو اولوالامر یعنی خلفاء محدثین اور عظیم زہاد سے بھی بہت فائدے حاصل ہوتے ہیں اور اس کل مائتہ سنہ سے مراد یہ ہے کہ صدی گزری اور مجدد زندہ مشہور عالم ہوا اور حدیث شریف میں اکابر کی ایک جماعت کی طرف اشارہ ہے جو ہر سو برس کے سرے پر ہوتے ہیں۔"

بعض مجددین کے اسماء گرامی

مجدد مائتہ اولیٰ، حضرت عمر بن عبد العزیز اور فقہاء و محدثین سے بشمار ہیں۔ اور
مجدد مائتہ ثانیہ، خلیفہ مامون رشید حضرت امام شافعی، حسن بن زیاد، اشہب
مالکی، علی بن موسیٰ، یحییٰ بن معین، حضرت معروف کرخی۔ اور
مجدد مائتہ ثالثہ، خلیفہ مقتدر باللہ، حضرت امام ابو جعفر طحاوی حنفی، امام ابو الحسن
اشعری، امام نسائی وغیرہ، اور

مجدد مائتہ رابعہ، خلیفہ قادر باللہ، امام ابو احمد اسفرائینی، ابوبکر محمد خوارزمی حنفی، اور
مجدد مائتہ خامسہ، خلیفہ مستنصر باللہ، حضرت امام محمد غزالی، قاضی فخر الدین حنفی وغیرہم
مجدد کی شناخت | شیخ الاسلام بدر الدین ابدال "رسالہ مرضیہ فی نصرۃ مذہب الاشعریہ"
میں فرماتے ہیں کہ:-

"مجدد" معاصرین کے غلبہ ظن سے پہچانا جاتا ہے، اس کے قرائن، احوال اور اس کے علم
سے انتفاع کے سبب سے، اور نہیں ہوتا مجدد مگر عالم علوم دینیہ ظاہرہ و باطنہ کا جو ناصر
سنت و قانع بدعت ہوا پھر کبھی مجدد فقط ایک ہی ہوتا ہے جیسے خلیفہ راشد حضرت
عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلی صدی کے مجدد بالاتفاق ہیں اور دوسری صدی
کے مجدد امام شافعی ہیں اس لئے کہ محققین کا اجماع ہے کہ یہ اپنے زمانہ میں تمام علماء سے
اعلم و افضل تھے۔

سے ہیں۔

ہیں:-

زایا ہے کہ:-

ری کے مجدد
زینہ ہیں جنہی

مفتیں ایسی پائی جائیں
ہم و تدریس و عطا

ضرورت نہیں نہ مجتہد
بیر زمانہ بے لوث حامی
میں دینی منافع کی طرح
شرع سے دل برداشتہ
اُس کے خاتمہ اور حبر

لوم سے انتفاع دیکھ کر
عالم حامی السنۃ قانع

دو ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک
جلال کان ادا کشز

اور کبھی مجدد دویا جماعت ہوتی ہے اگر کسی ایک عالم پر اجماع نہ ہو سکا پھر ایسا بھی ہوتا ہے کہ صدی کے درمیان کوئی ایسا شخص بھی ہو جو مجدد سے افضل ہو لیکن مجدد جب ہو گا تو اس المائے رمدی کے سرے پر ہو گا کیونکہ عموماً ایسا ہی ہوتا ہے کہ صدی کے ختم ہوتے ہوتے علماء امت بھی ختم ہو جاتے ہیں دینی باتیں مٹنے لگتی ہیں بد مذہبی اور بدعت ظاہر ہوتی ہے اس واسطے دین کی تجدید کی ضرورت پڑتی ہے اس وقت اللہ تعالیٰ ایسے عالم کو ظاہر کرتا ہے جو ان خرابیوں کو دور کر دیتا ہے اور ان برائیوں کو سبکے سامنے علی الاعلان بیان کر کے دین کو از سر نو بنا کر دیتا ہے وہ سلف صالحین کا بہتر عوض خیر الخلف نعم البذل ہوتا ہے۔

امام جلال الدین سیوطی "مرقاۃ الصعود شرح سنن ابوداؤد" میں فرماتے ہیں کہ :-

"علامہ ابن اثیر نے فرمایا کہ علماء نے حدیث: اِنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ لِكُلِّ اُمَّةٍ عَلِيًّا سَأَسْ كُلِّ مِائَةٍ سَنَةٍ مِّنْ يَّجِدُ دُكْمًا دِيْنَهَا كِي تَاوِيلِ مِّنْ ہر ایک نے اپنے زمانہ میں اختلاف کیا اور اشارہ کیا اس شخص کی طرف جو صدی کے سرے پر دین کی تجدید میں لگا ہو تو ہر ایک اپنے مذہب کے حامی و ناصر کی طرف مائل ہوا اور بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ اس حدیث کو عموم پر محمول کیا جائے اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک من یجد دلیہا دینہا کا اقتضاء یہ ہرگز نہیں کہ صدی کے سرے پر فقط ایک ہی شخص مجدد ہو بلکہ کبھی ایک ہوتا ہے اور کبھی ایک سے زائد اس لئے کہ امت کا اصل انتفاع "امور دین" میں ہے لیکن اس کے سوا دوسرے امور میں بھی بہت انتفاع ہوتا ہے مثلاً اولوالاُمراہل حدیث: قراءۃ عظیم عابد زاہد لوگ اپنے اپنے فنون سے ایسا نفع امت کو پہنچاتے ہیں جو دوسرے سے ممکن نہیں اس لئے کہ اصل حفظ دین میں "قانونی سیاست" ہے اور اشاعت عدل و انصاف جسکی وجہ سے ضبط روایات ہوتی ہے اور زہاد اپنے وعظوں سے امت کو

دور قدیم سے "اہل حدیث" کا لفظ صرف خادین حدیث پر بولا جاتا رہا ہے لیکن علماء میں سرکار انگریزی کے خدمت گار نجدی عقائد کے پیروکاروں نے اپنی خدمات کے صلہ میں یہ لفظ حاصل کیا حالانکہ ان دیار میں انہیں "دوبابی" کے نام سے بھی پکارا جاتا ہے۔

نفع ہے
ٹھیک
پر ظہور
خوابیہ
مجدد
فنون
سے فز
مراد یہ

عالم
مجدد

مولوی ابو علی
کے پاس اس
جو مجموعہ فتاویٰ
فارہ سے خا

۱۔ حدیث

یار اسر

۲۔ مجدد کو

۳۔ پہلی

۴۔ مولوی

علامہ کو

۱۔ رأس

۲۔ مجدد

تدریس

نفع پہنچاتے اور لوگوں کو تقویٰ پر ابھارتے ہیں اور دنیا میں زہد سکھاتے ہیں تو بہتر اور
 ٹھیک بات یہ ہے کہ من یجبہ دے اکابر مشورین کی ایک جماعت کی سرحدی
 پر ظہور و حدوث کی طرف اشارہ ہو جو لوگوں کے دین کی حفاظت کریں اور برائیوں
 خرابیوں بے دینیوں بد مذہبیوں کو بتا کر دین کی تجدید کریں لیکن بایں ہمہ یہ ضرور ہے کہ
 مجدد وہی شخص ہو گا کہ صدی کے شروع میں مشہور عالم معروف مشار الیہ ہو یعنی ان
 فنون میں سے کسی فن میں لوگ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوں در نہ صدی کے شروع ہونے
 سے قبل بھی ضرور ایسے علماء ہوں گے جو دین کی خدمت میں منہمک ہوں لیکن مجدد سے
 مراد یہ ہے کہ جس وقت صدی ختم ہو اور دوسری صدی شروع ہو اُس وقت وہ
 عالم معروف و مشہور زندہ اور مشار الیہ ہو۔“

مجدد کے بارے میں چند سوال اور ان کے جوابات | ماہِ رجب ۱۲۹۹ھ میں سلہٹ سے
 مولوی ابو علی محمد عبد الوہاب صاحب نے جناب مولانا مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی فرنگی محلی مرحوم و مغفور
 کے پاس اس حدیث شریف کے متعلق ایک استفتاء بھیجا تھا جس میں چند باتیں دریافت کی تھیں
 جو ”مجموعہ فتاویٰ“ جلد دوم ص ۱۵۱، ۱۵۲ میں مع جواب مکتوب ہے اس جگہ مختصراً اس کو نقل کر دینا
 فائدہ سے خالی نہیں۔

۱۔ حدیث ان اللہ یبعث لہذہ الامۃ (الحدیث) میں اس آخر صدی مراد ہے
 یا راس آغاز صدی؟ اور

۲۔ مجدد کی شرائط و علامات کیا ہیں؟ اور

۳۔ پہلی صدی سے اس وقت تک کون کون سے مجدد ہوئے اور

۴۔ مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کے پیرو سید احمد بریلوی مجدد ہو سکتے ہیں یا نہیں؟
 علامہ لکھنوی نے ان سوالات کے حسب ذیل جوابات دیئے ہیں:-

۱۔ راس مائتہ سے مراد بہ اتفاق محدثین آخر صدی ہے۔ اور

۲۔ مجدد کی شرائط و علامات یہ ہیں کہ علوم نظامہ و باطنہ کا عالم ہو اس کے درس و
 تدریس تالیف و تصنیف و عطا و تذکیر سے نفع شائع و ذائع ہو اور احیاء سنت و

باب بھی
 رجب
 ی کے
 ن اور
 اللہ
 کے
 بن کا بہتر

الامۃ
 دین میں
 مدی کے
 طرف مائل
 لئے کہ
 ینہا
 بھی ایک
 دین
 مزاہل حدیث
 بن جو دوسرے
 ن عدل و
 امت کو
 ی کے خدمت گار
 بھی پکارا جاتا ہے۔

امانتِ بدعت میں سرگرم ہو اور ایک صدی کے اور دوسری صدی کے آغاز میں اُس کے علم کی شہرت اور اس سے انتفاع معروف و مشہور ہو پھر اگر ہر صدی نہیں پائی ہے یا اُس سے اُس زمانہ میں انتفاع احوالِ شریعت حاصل نہ ہوا ہو تو وہ مجددین کی صفت سے خارج سمجھا جائے گا اور اس حدیث کا موڑ و مصداق نہ ہوگا اور اس کا شمار مجددین میں نہ ہوگا اور اس کے بعد عبارت شیخ الاسلام بدرالدین اور مرقاۃ الصعود امام جلال الدین سیوطی نقل کر کے فرماتے ہیں،

ان عبارات سے واضح ہوا کہ سید احمد بریلوی کی ولادت ۱۲۰۱ھ میں ہوئی اور ان کے مرید اسماعیل دہلوی وغیرہ مصداق حدیث میں داخل نہیں ہیں (مولوی اسماعیل دہلوی کی ولادت ۱۱۹۳ھ میں ہوئی اور دونوں کا انتقال ۱۲۴۶ھ میں ہوا تو سید احمد صاحب نے کوئی آخر صدی نہ پائی اور مولوی اسماعیل دہلوی آخر صدی میں فقط سات سال کے بچے تھے) اس لئے کہ مجدد کے لئے ضروری ہے کہ آخر ایک صدی اور دوسری صدی کے اول میں اس صفت کے ساتھ موصوف ہو کہ اس کا نفع عام ہوا اور اس کا اشتہار تمام ہوا اور ان دونوں کی تیرہویں صدی کے وسط میں شہرت ہوئی، اتنا زمانہ گذرا علماء نے تعین مجددین میں اسی صفت کا لحاظ کیا ہے جس کی تفصیل علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے رسالہ مسمیٰ بہ "الفوائد الحجة فی من یبعثہ اللہ لہذہ الامہ" اور امام جلال الدین سیوطی کے رسالہ مسمیٰ بہ "متنبہ فہمین یبعثہ اللہ علی رأس المائۃ" وغیرہ میں ہے۔

ان رسائل کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ مجددِ مائتہ اولیٰ بالاتفاق خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تھے اور مجددِ مائتہ ثانیہ بالاتفاق امام شافعی تھے اور مجددِ مائتہ ثالثہ قاضی ابوالعباس ابن شریح شافعی، امام ابوالحسن اشعری، محمد بن جریر طبری تھے اور مجددِ مائتہ رابعہ امام ابوبکر باقلانی اور ابوطیب صعلوکی وغیرہ تھے اور مجددِ مائتہ خامسہ امام محمد بن محمد غزالی تھے اور مجددِ مائتہ سادسہ امام فخر الدین رازی تھے اور مجددِ مائتہ سابعہ امام تقی الدین ابن دقین العید تھے اور مجددِ مائتہ ثامنہ

زین
جلال
ملا

شیخ احمد
شہیرہ زاہرہ
اور میر عبدالوا
ثانی عشر سلاط
غازی رمولہ
محب اللہ بہا
مجدد
مستفید و خلیفہ
ہیں اس لئے
علم و فضل و ز
میں بولتا تھا
نکایت مفسر
شاہ عبدالعز

مولانا شاہ
تصنیف
یہ کتاب اپنے
جامعیت رکھتی
فرماتے تھے کہ
کیا، اُس وقت

۵۱
زین الدین عراقی، علامہ شمس الدین جوزی، سراج الدین بلقینی تھے اور مجددِ مائتہ تاسعہ امام
جلال الدین سیوطی، علامہ شمس الدین سخاوی تھے اور مجددِ مائتہ عاشرہ شہاب الدین رملی،
امام علی قاری (انتہی کلامہ)

فیر ظفر الدین قادری غفرلہ کہتا ہے اور مجددِ مائتہِ حادی عشر یعنی الفِ ثانی، امام ربانی حضرت
شیخ احمد سرہندی فاروقی (متولدہ ۱۰ محرم ۹۶۱ھ، متوفی ۲۸ صفر ۱۰۳۳ھ) اور صاحبِ تصانیف کثیرہ
شہیرہ زاہرہ و بابرہ حضرت شیخ محقق علامہ عبدالحق محدثِ دہلوی (متولدہ ۹۵۸ھ، متوفی ۱۰۵۲ھ)
اور میر عبد الواحد بلگرامی صاحبِ "سبع سنابل" (متوفی ۱۰۱۴ھ) تھے اور مجددِ مائتہ
ثانی عشر سلطان دین پرور مالک بجزوہ برابو المظفر محی الدین محمد اورنگ زیب بہادر عالمگیر بادشاہ
غازی (متولدہ ۱۰۲۸ھ، متوفی ۱۱۱۴ھ) و حضرت شاہ کلیم اللہ چشتی دہلوی (متوفی ۱۱۲۳ھ) قاضی
محب اللہ بہاری (متوفی ۱۱۱۹ھ) تھے۔

مجددِ مائتہ ثالث عشر (مولانا شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ) کے فرزندِ دلبند و شاگردِ رشید و مرید
مستفید و خلیفہ و جانشین حضرت مولانا شاہ عبدالحزیز صاحب (متولدہ ۱۱۵۹ھ، متوفی ۱۲۳۹ھ)
ہیں اس لئے کہ مجدد کی صفات ان میں پائی جاتی ہیں اس لئے کہ بارہویں صدی کے آخر میں صاحبِ
علم و فضل و زہد و تقویٰ، مشہور دیار و اطراف تھے اور تیرہویں صدی کے آغاز میں ان کا طوطی ہندوستان
میں بولتا تھا اور ساری عمر دینی خدمت درس و تدریس، افتاء و تصنیف و عطا و پند، حمایتِ دین و
نکایتِ مفسدین میں صرف اوقات فرماتے رہے جسراہ اللہ عن الاسلام و المسلمین خیر الجزاء
شاہ عبدالحزیز علیہ الرحمہ کی علمی خدمات ۱۔ حمایتِ دینی کے جملہ کاموں سے قطع نظر حضرت
مولانا شاہ عبدالحزیز صاحب محدثِ دہلوی کی ایک کتاب "تحفۃ اثنا عشریہ" وہ کتاب ہے کہ ہزار
تصنیف سے اس وقت تک کوئی کتاب اس شان کی نہ لکھی گئی
یہ کتاب اپنے رنگ کی سب سے پہلی تصنیف ہے کہ اس سے قبل شاید ہی کوئی کتاب اس
جامعیت نگاہ میں تے زبانی مستند علمائے سنا، ازاں جملہ حضرت مولانا محمد انور صاحب بخود الہ آباد
فرماتے تھے کہ جب اسماعیل دہلوی نے تقویت الایمان لکھی اور سارے جہان کو مشترک بنانا شروع
کیا، اُس وقت حضرت شاہ صاحب آنکھوں سے معذور ہو چکے تھے اور بہت ضعیف بھی تھے م

افسوس کے ساتھ فرمایا کہ :-

”میں تو بالکل صیغ ہو گیا ہوں آنکھوں سے بھی منور ہو چکا ہوں ورنہ اس کتاب اور اس عقیدہ فاسدہ کا رد بھی تحفہ اثنا عشریہ کی طرح لکھتا کہ لوگ دیکھتے نہ یہ ان کے ”مجددِ مائتہ ثالث عشر“ ہونے کی کھلی دلیل ہے کہ انھوں نے حمایتِ دین میں عزیزِ قریب کسی کا بھی پاس نہ کیا۔

بلادِ اسلامیہ میں شاہ عبدالعزیز کے علوم و معارف کی شہرت عام | پھر جی شخص شاہ صاحب کی سوانح عمری دیکھے گا، جانے گا کہ بے شک وہ تیرہویں صدی کے مجدد تھے پندرہ سال کی عمر میں کتبِ درسیہ عقلیہ و نقلیہ سے فارغ ہو کر کامل ۲۵ سال حمایتِ دین و لکایتِ مفسدین میں صرف فرمائے اور ۸۰ سال کی عمر میں وصال فرمایا۔

لے پروفیسر ایوب قادری اپنے ایک مقالہ میں تحریر کرتے ہیں :-

”اودھ میں بڑے بڑے معقولین پیدا ہوئے، آخری دور میں مولانا فضل حق خیر آبادی اس قافلے کے سالارِ اعظم تھے، انہوں نے اپنے والد مولانا فضل امام کے علاوہ خاندانِ ولی اللہ سے بھی استفادہ کیا تھا مگر وہ شاہ اسماعیل اور شاہ اسحاق دہلوی کے بعض انکار و خیالات سے شدید اختلاف رکھتے تھے اور قدیم روش پر سختی سے قائم تھے مولانا محبوب علی دہلوی رتیلند شاہ عبدالعزیز دہلوی) بھی ان کے ہم خیال تھے، ان حضرات نے شاہ اسماعیل کے انکار و خیالات کی سختی سے تردید کی۔ علمائے بریلی و بدایوں اس سلسلے میں ان کے معین و مددگار درہموا تھے۔

اردو نامہ، کراچی، شمارہ نمبر ۱۵، دسمبر ۱۹۷۵ء، ص ۵۵، بعنوان ”اردو میں مذہبی ادب برصغیر میں وہابیت کے معلمِ اول اسماعیل دہلوی کے اعتزالی اور اسخرانی اعتقادات کا رد کرنے والوں میں علامہ منور الدین دہلوی (ابوالکلام آزاد کے پرانا شاہِ فضل رسول بدایونی، علامہ مخصوص اللہ محدث دہلوی شاہ عبدالعزیز دہلوی کے بھتیجے) علامہ محمد موسیٰ دہلوی (شاہ رفیع الدین دہلوی کے صاحبزادے) علامہ خیر الدین (ابوالکلام آزاد کے والد) مولانا نقی علی خاں (امام احمد رضا کے والد) حکیم صادق علی خاں (سیح الملک حکیم اجمل خاں کے جدِ امجد) اور کئی دوسرے جلیل القدر علماء سرفہرست ہیں رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

درس و تدریس میں معقولات کے علاوہ فقر و متعلقاتِ فقہ کا تو التزام تھا مگر خاص چیز درسِ حدیث اور فتویٰ نویسی تھی جس کی شہرت ہندوستان سے باہر روم، شام، مکہ معظمہ، مدینہ طیبہ بیت المقدس وغیرہ تک پہنچی ہوئی تھی، قسطنطنیہ سے ملارشیدی مدنی نے آپ کو ایک خط لکھا تھا جس کی چند سطریں ملاحظہ ہوں :

”شاہ صاحب! آپ کا کچھ ایسا اثر بلادِ اسلامیہ میں پور ہا ہے کہ جب کوئی فتویٰ دیا جاتا ہے اور علماء اُس پر اپنی مہریں ثبت ہیں تو ہر شخص فتوے میں آپ کی مہر تلاش کرتا ہے اور وہ فتویٰ جس پر آپ کی مہر ثبت نہ ہو، زیادہ وقعت کی نظر سے نہیں دیکھا جاتا۔ آپ یہاں تشریف لے آئیں تو ہم لوگوں کے لئے بڑے فخر کی بات ہے اور سلطانِ ترکی بھی آپ کی بڑی عزت کریں گے“

شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمہ کے چند مقتدا تلامذہ اسی طرح آپ کے درس و تدریس کا

پھیلا ہوا تھا، آپ کی درسی خوبیاں آپ کے نامور شاگردوں کے نام ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں بطور نمونہ یکے از ہزار سے یہ ہیں :-

مولانا شاہ رفیع الدین صاحب (آپ کے برادر خورد)

شاہ محمد اسحق

سلطنتِ ترکی کے حکمران خلفاء، علماء و مشائخ کے ہدایت و رہنمائی تھے، مقاماتِ مقدسہ اور ماترِ شریفہ کی حفاظت کے علاوہ بڑے متدین ہوتے تھے، علماء کرام و مشائخِ عظام بھی ان سے محبت کرتے اور مخلصانہ دعاؤں سے ان کو نوازتے چنانچہ ترکی سلاطین کا ذکر امام احمد رضا بریلوی یوں کرتے ہیں :-

”ترکی سلاطین اسلام پر رحمتیں ہوں وہ خود اہل سنت تھے اور ہیں“

(دعایِ عیش فی الائمۃ من القریش، بار اول مطبوعہ ۱۳۴۱ھ بریلی، ص ۶۳)

۱۹۰۸ء میں سلطان عبدالحمید خاں جب تختِ ترکیہ سے معزول کئے گئے تو حضرت قبلہ عالم ربیر سید مرعلی شاہ (

مہرمنیر، ص ۲۶۹)

قدس سرہ نے بہت رنج اور افسوس کا اظہار فرمایا تھا

• شاہ محمد یعقوب (حضرت کے نواسے)

• مفتی صدر الدین خاں صاحب دہلوی

• حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی

• مولانا شاہ مخصوص اللہ صاحب رآپ کے برادر زادے

• حضرت مولانا فضل حق صاحب خیر آبادی

• حضرت مولانا حسن علی صاحب لکھنوی

• حضرت مولانا شاہ سلامت اللہ صاحب قادری برکاتی بدایونی کاپوری مصنف رسالہ

اشباع الکلام فی المولد والقیام استاد حضرت مولانا شاہ محمد عادل صاحب کاپوری و شمس العلماء

مولانا محمد سعید صاحب حسرت عظیم آبادی

• حضرت مولانا شاہ محمد فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی

• بیہقی وقت مولانا قاضی شہداء اللہ صاحب پانی پتی

• حضرت بلخچ الا صاعز بالا کا بروار شاہ العلم والمجد والفضل کا برا عن کا بر مولانا سیدنا سید

شاہ آل رسول صاحب احمدی مارہروی پیر و مرشد اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا محمد احمد

رضا خاں صاحب فاضل بریلوی

• حضرت مولانا شاہ ابوسعید صاحب رنیرہ خواجہ معصوم بن حضرت مجدد الف ثانی

• حضرت مولانا شاہ احمد سعید صاحب مجددی

• حضرت مولانا شاہ ظہور الحق صاحب قادری پھلواروی بانی خالقاہ عمادیہ منگل تالاب پٹنہ سٹی

• مولانا شاہ عبید الغنی صاحب ابوالعلانی منعمی

(رحمۃ اللہ علیہم اجمعین)

چودہویں صدی کے مجدد

اور چودہویں صدی کے مجدد مجدد دہلی حاضرہ مؤید ملت طاہرہ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت صاحب

تصانیف و تاہرہ و تالیف رہبرہ جناب ستطاب معلی القاب مولانا مولوی حاجی حافظ قاری

محمد

یوم القیامہ

انتقال پُر

اور علوم و فن

اور چودہویں

احقاق حق

اور جس طرح

نہ لومۃ لاء

کی نہ کسی

نہ

منہ

سے فراغت

اس وصف

اکثر

اور محنتی نہ

خرق عادر

علیہ

ہی کے زما

امام احمد

محمد احمد رضا خاں صاحب قادری برکاتی بریلوی متعا اللہ ببرکاتہ و حشرنا
یوم القيامة تحت راياتہ ہیں اس لئے کہ آپ کی ولادت باسعادت ۱۰ شوال ۱۲۷۲ھ اور
انتقال پر ملا ۲۵ صفر ۱۳۵۷ھ ہے تو تیرہویں صدی کے آپ نے ۲۸ سال دو مہینے ۲۰ دن پائے
اور علوم و فنون درس و تدریس، تالیف و تصنیف، وعظ و تقریریں مشہور دیار و امصار و ادانی و افاصل ہوئے
اور چودہویں صدی کے ۳۹ سال ایک مہینہ ۲۵ دن پائے جس میں حمایتِ دین و نکایتِ مفسدین
احقاقِ حق و ازہاقِ باطل، اعانتِ سنت و امانتِ بدعت میں جان و مال، علم و فضل صرف فرمایا
اور جس طرح بنا ہمیشہ شرع و مذہب کی نصرت اور مخالفینِ دین متین کا رد و طرد کیا اور اس میں کبھی
نہ لومہ لائم کی پروا کی اور نہ کسی بڑی سے بڑی شخصیت کا خیال آرٹے آیا، نہ کبھی شہرت و مدح کی پُرا
کی، نہ کسی کے طعن و قدح کے خیال سے حق کہنے میں کوتاہی فرمائی، یہ رباعی بالکل حسبِ حال فرمائی
نہ مرا نوش ز تحسین، نہ مرا نیش ز طعن نہ مرا ہوش بمدے نہ مرا گوش ز مے
منم و کنج خمولی کہ نہ گنج دروے جز من و چند کتابے و دوات و قلمے
خدا داد ذہن و حافظہ بھی ایسا ملا تھا کہ تیرہ سال دس ماہ کی عمر میں مروجہ دینی کتابوں
سے فراغت حاصل فرمائی، میسر سامنے اس وقت مشاہیر و اکابر علماء کی سوانحیں ہیں مگر
اس وصف میں کوئی بھی آپ کا شریک و ہم نہیں
اکثر دیکھا گیا ہے کہ جو لوگ ذکی ہوتے ہیں اُن کا حافظہ اچھا نہیں ہوتا اور اگر بھی ہوا تو وہ ثقیں
اور محنتی نہیں ہوتے، پڑھنے میں جی نہیں لگاتے بلکہ جان چراتے ہیں لیکن یہاں یہ سب خوبیاں بطور
خرقِ عادت جمع تھیں، یہ محض عطیۃ الہی و موہبتِ رسالت پنا ہی ہے جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے

ایں سعادت بزورِ بازو نیست

تامنہ بخشد خدا ئے بخشندہ

امام احمد رضا قدس سرہ کا علمی مقام عموماً علمائے کرام فارغ التحصیل ہونے کے بعد تصنیف و تالیف
کے میدان میں قدم رکھتے ہیں اور اعلیٰ حضرت نے لعلی
ہی کے زمانے میں تصنیف فرمانا شروع کر دیا تھا جس کا مفصل بیان تصنیفات

صنف رسالہ
پنوری و مسالما

انا سیدنا سید
مولانا محمد احمد

ثانی

الاب پٹنہ سٹی

علم البرکت صاحب
قاری

کے ذکر میں ہے جس دن فارغ التحصیل ہوئے اُسی دن سے فتویٰ لکھنا شروع کر دیا تھا، پہلا فتویٰ جو لکھا، لیسایصح و درست مکمل و مدلل کہ والد ماجد صاحب عشق کر گئے اور یہ سلسلہ تیرہ سال دس مہینے کی عمر سے یوم وصال ۱۳۲۰ھ پر پورے پچھن سال تک جاری رہا، افسوس کہ ابتدائیں برسوں فتاوے کی نقل کا سلسلہ نہ رہا اور بعد کو بھی اصل فتاوے کی نقل نہ لی جا سکی، پھر بھی جو نقل ہو سکا بڑی تقیط ۱۲: ۱۱: ۱۰ پر بارہ ہلدوں میں ہے جس کی ہر سہلد نو سو اور ہزار صفحے کے درمیان ہے رسائل مستقل تصنیفات چھ سو سے بالا ہیں جو پچاس فنون پر مشتمل ہیں۔

آج ہمارے سامنے علماء متقدمین و متاخرین کے فتاوے موجود ہیں مگر اس وصف میں بھی اعلیٰ حضرت اپنی نظیر آپ ہیں، اتنا مفصل و مدلل و ضخیم فتاوے کسی کا دیکھنے میں کیا سننے میں بھی نہیں آیا، تصنیفات بھی اس قدر کثیر و عزیز انام جلال الدین سیوطی مجددِ مائتہ عاشرہ کے بعد کسی عالم کی دیکھی نہ سنی گئیں، اگلے علماء محرم المذہب، امام محمد شمس الاممہ سرخسی صاحب مبسوط، علامہ بیہقی، علامہ ذہبی، علامہ ابن حجر عسقلانی، امام بدر الدین محمود عینی صاحب عمدۃ القاری شرح بخاری قدست اسرار ہم کو نہیں کہہ سکتا ورنہ دیگر علماء کی تصنیفات کو اعلیٰ حضرت کی تصانیف کثیرہ سے کوئی نسبت نہیں۔

امام احمد رضا، مرجع العلماء آپ نے درس و تدریس کبھی کسی مدرسہ میں مدرس ہو کر یا اپنا ہی مدرسہ لے تصنیفات کا تذکرہ حیاتِ اعلیٰ حضرت، حصہ اول مطبوعہ کراچی میں نہیں غالباً ان حصوں میں ان کا تذکرہ ہے جو ہذا اشاعت پذیر نہ ہو سکے البتہ فاضل بہار کی دوسری تالیف المجلد المحدث لالیفات المجدد (مطبوعہ مرکزی مجلس رضا، لاہور) میں ۱۳۲۷ھ/ ۱۹۰۹ء تک کی امام احمد رضا بریلوی کی ساٹھ تین سو سے زائد تصانیف کا ذکر موجود ہے اور یہ فہرست نامکمل ہے ۱۲

جدید تحقیق کے مطابق چودہویں صدی کے مجدد امام احمد رضا بریلوی کی تصانیف کا تعداد ایک ہزار کے قریب ہے جو چپاں سے زائد علوم و فنون پر مشتمل ہے، تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے (۱) تذکرہ علماۃ ہند (۲) قاموس الکتب اردو مطبوعہ کراچی (۳) سوانح اعلیٰ حضرت از بدر الدین احمد سیاحی، المجلد المحدث لالیفات المجدد از ظفر الدین بہاری (۵) فاضل بریلوی علماء حجاز کی نظر میں از پروفیسر محمد مسعود احمد (۶) اردو انسائیکلو پیڈیا، جلد ۱۰، مطبوعہ پنجاب یونیورسٹی (۷) ماہنامہ المیزان، بمبئی، امام احمد رضا بریلوی نمبر۔

(جلال الدین قادری عفی عنہ)

قائم کر کے یہ
اور دیوبند کا
اور گنگوہ چھوڑ
تو یہاں کے طلبہ
دوسرے
جگہ
لے کر
اور
ان کو
مجبور
کا بار
نہ تھا
بریلی
کے علوم کی رو
داخلہ کے وقت
معلوم کرتے کی
وہاں
دہلی
امام احمد
وسلم کو ماننے پر

قائم کر کے نہیں کی لیکن ایک زمانہ میں مزاج طلباء رہے، دُور دُور سے طلباء آکر مستفید ہوتے رہے، یہاں پر اور دیوبند کا مدرسہ اپنی طوفانی عمر و قدامت کی وجہ سے بہت مشہور تھا لیکن وہاں کے چند طلباء دیوبند اور گنگوہ چھوڑ کر درس حدیث و فقہ کے لئے بریلی شریف اعلیٰ حضرت کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے تو یہاں کے طلباء کو سخت تعجب ہوا اور ان لوگوں نے آئینوالے طلباء سے پوچھا کہ :-

”طلباء کو ثمنہ خیر کا مرض ہوتا ہے ایک جگہ پڑھ رہے ہیں وہاں سے پڑھنا چھوڑ کر دوسری جگہ چل دئے، وہاں سے تیسری جگہ، لیکن یہ عموماً ایسی جگہ ہوتی ہے کہ دوسری جگہ وہاں کی تعریف ہوتی ہو، آپ لوگ دیوبند اور گنگوہ سے بریلی کس طرح پہنچے اس لئے کہ وہاں مدرسوں میں اس کی توقع ہی نہیں کہ کسی اہل سنت عالم کی تعریف کریں اور وہ بھی اعلیٰ حضرت جیسے راہِ دہائیسہ کی!“

ان لوگوں نے کہا کہ :-

”ٹھیک ہے کہ وہاں مولانا کی مدح و ثنا نہیں ہوتی مگر ایک بات کہنے پر وہ بھی مجبور ہوتے تھے کہ جب کوئی تذکرہ نکلتا تو اخیر میں ٹیپ کا بند یہ ضرور ہوتا تھا کہ قلم کا بادشاہ ہے جس مسئلہ پر قلم اٹھا دیا پھر نہ کسی موافق کو اضافہ کی ضرورت رہتی ہے اور نہ مخالف کو انکار کی، یہی صفت ہماری کشش کا باعث ہوئی جو دیوبند و گنگوہ کو چھوڑ کر بریلی پہنچے“

۱۲۸۶ھ سے ۱۳۴۰ھ تک چون سال کے عرصہ میں کتنے سو نہیں کتنے ہزار طلباء آپ کے علوم کی روشنی سے فیض ہوئے، کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اُن کا کوئی رجسٹر تو تھا نہیں جس میں سب کا نام داخلہ کے وقت لکھ لیا جاتا ہو اور اگر تصنیفات کے ذریعہ آپ کے علوم و فیوض سے مستفیدین کی تعداد معلوم کرنے کی کوشش کی جائے تو یہ قریب قریب ناممکن ہے کہ ان کا شمار ہزار ہا ہزار سے بالا ہو سکے وہاں بہتر ہوگی اس جگہ زیادہ فائدہ ہوگا۔

دہلی عفا کی تردید کرنے والا۔

۳ امام احمد رضا بریلوی کے مخالف آج بھی آپ کے علمی وقار، تصلبِ دینی، تبلیغ و اشاعتِ دین اور عشقِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ماننے پر مجبور ہیں، ملاحظہ ہو بیاناتِ یومِ رضا مطبوعہ مرکزی مجلسِ رضا لاہور ۱۹۷۱ء

یا تھا، پہلا
یہ سلسلہ تیرہ
س کہ ابتدائیں
کی، پھر بھی
برابر صفحے کے
سے

صف میں بھی
نے میں بھی نہیں
و کے بعد کسی
بسوط علامہ
قاری شرح
کی تصانیف

یا اپنا ہی مدرسہ
ان کا تذکرہ ہے
مطبوعہ مرکزی
تصانیف کا ذکر

قریب ہے جو چاہیں
دور مطبوعہ کراچی
بریلوی علماء حجاز
(۷) ماہنامہ

لکھو کھا تک پہنچا ہے، ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

وعظ کی ہمہ گیری | وعظ وپند کا طریقہ ابتداء زمانہ میں تو بہت زوروں پر رہا، شہر میں کوئی محلہ بلکہ سینوں کا کوئی مکان ایسا نہ ہوگا جو حضور کے پند و نصائح سے محروم رہا ہو۔ اگرچہ اخیر زمانہ میں جبکہ تصنیف و تالیف کی طرف توجہ کثیر کرنی پڑی اس سلسلہ میں کمی ہو گئی، پھر بھی ہر سال چار جلسے وعظ کے مستقل طریقے پر سال وصال تک قائم رہے۔

دو جلسے میلاد شریف کے اپنے مکان پر ۱۲ ربیع الاول کو روز و شب میں یہ جلسہ انا بڑا اور اس قدر مرجع الخلاق تھا کہ اس جلسہ کی شرکت اور اعلم حضرت کے وعظ سے بہرہ یاب فیضیاب ہونے کے لئے پورا شہر ٹوٹ پڑتا اور اس تاریخ میں کوئی بڑی مجلس میلاد شریف شہر میں نہیں ہوتی تھی۔ تیسرا جلسہ وعظ ماہ شعبان میں طلباء مدرسہ منظر اسلام کی دستار بندی کے موقع پر اور چوتھا جلسہ وعظ اپنے پیرومرشد سیدنا شاہ آل رسول احمدی مارہروی قدس سرہ الحزین کے عرس کے موقع پر ۱۸ ماہ ذوالحجۃ الحرام کو ان دونوں وعظوں سے نہ صرف اہل شہر ہی بہرہ یاب ہوتے بلکہ اطراف و اکناف ہند سے رؤساء علماء مشاہیر شائقین جلسہ دستار بندی و عرس کی شرکت کے لئے آتے اور وعظ سے فیضاب ہوتے۔

حق و صداقت کا کوہ بلند | حمایت دین و سکایت مضدین معاندین دین متین میں اعلیٰ حضرت نے پوری عمر اتن من دھن دولت سب کچھ صرف کر دیا، جس کو عرب و عجم کے

مسلمان سب جانتے ہیں آپ نے حق واضح کرنے میں جو دین و ملت کا فریضہ ادا کیا وہ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت کے مجدد و مائتہ حاضرہؒ ہونے کا بین ثبوت ہے اگرچہ بعض مخالفین اصل حقیقت تک پہنچنے کی وجہ سے یہ اعتراض کر بیٹھے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب عمر بھر سب کا رد کرتے رہے جس سے ان کی مقبولیت کو بڑا صدمہ پہنچا ورنہ وہ جس قابلیت اور جامعیت کے عالم تھے، سامان زمانہ ان کی قدیموسی کرتا اور پیشوا مانتا، یہ اسی خیال کے لگ بھگ ہے جو مشرکین عرب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم یعنی مدرسہ منظر اسلام کے فارغ التحصیل طلباء کی دستار بندی اور بقیۃ السلف حجۃ الخلف سید شاہ آل رسول احمدی مارہروی کے عرس کے موقع پر وعظ۔

موجودہ صدی کا مجدد چونکہ ٹولف نے چودہویں صدی میں مضمون لکھا اس لئے اس سے مراد ہے چودہویں صدی کے مجدد

علیہ وسلم سے کچھ
تیار ہیں اور ہر شیخ
زیادہ آپ مالہ
نہ فرمایا بلکہ ان کو
بنایا تھا نہ اس
رسائل و اشتہار
کا اکرار کرنا ہے
حدیث
اللہ تعالیٰ
بہتر ہے
اور یہاں
ہوئے، مذہب
بھی انہیں اپنی
قدم ہیں نماز کی
غیر المخصوص
پر قائم اور ہر
عز و جل کے سا
والحمد للہ
تب
حقیقت
۱۔ میں سیدھے
۲۔ اے اللہ!
۳۔ جو آپ پر

علیہ وسلم سے کہتے تھے کہ آپ ہمارے بتوں کو برا نہ کہیں، تو ہم سب لوگ آپ کو اپنا سردار ماننے کو تیار ہیں اور ہر شخص اپنی دولت آمدنی سے ایک حصہ آپ کی نذر کر دے گا جس کی وجہ سے آپ سب سے زیادہ آپ مالدار ہو جائیں گے، لیکن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی طرف اصلاً التفات نہ فرمایا بلکہ ان کو ٹھکرا دیا، اللہ تعالیٰ نے ان کو مجیدہ رائے حاضرہ، حمایتِ دین و نکایتِ مفسدین کے لئے بنایا تھا، نہ اس لئے کہ اس سے ذاتی فائدہ اٹھائیں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس قدر تحریر و تقریر رسائل و اشتہارات کا فائدہ کیا ہوا؟ یہ جان بوجھ کر ٹھیک نصف النہار کے وقت آفتابِ عالم کا اڑکار کرنا ہے

حدیث شریف میں ہے :-

اللہ تعالیٰ تیری وجہ سے ایک شخص کو بھی ہدایت کرے تو روئے زمین کی حکومت سے بہتر ہے۔

اور یہاں تو ہزاروں کیا لاکھوں اشخاص نے ان کی تقریرات تحریرات سے فائدہ اٹھایا مگر وہ دیندار ہوئے، مذہب مستقیم ہوئے، سنی صحیح العقیدہ، اسخ الاعتقاد ہوئے کہ بد مذہبیت کا جھولکا کجا آندھی بھی انہیں اپنی جگہ سے ہلا نہیں سکتی، وہ ہشت دھات کی طرح اپنے عقیدوں پر سختہ اور ثابت قدم ہیں، نماز کی پنج وقتہ دعا اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین^۱ ان کے حق میں بالکل مقبول ہوئی، ہر شخص جادہ مستقیم پر قائم اور ہر قسم کی بد مذہبی اور بد مذہبیوں سے علیحدہ ہے۔ دعائے قنوت میں روزانہ خلوند عزوجل کے سامنے جو کہتے ہیں ونخلع ونترك من يفجرک^۲ اس میں پورے اترے والحمد لله علی ذلك

حقیقتِ تبلیغ انبیاء کرام جو خاص تبلیغ و ارشادِ خلّاتی ہی کے لئے مبعوث ہوتے ہیں جن کو ارشاد ہوتا ہے بلغ ما انزل الیک^۳ ان کے متعلق بھی یہ

^۱ ہمیں سیدھے راستہ پر چلاؤ ان لوگوں کا راستہ جن پر تیرا انعام ہوا نہ ان کا جن پر تیرا غضب ہوا اور نہ مگرہوں کا۔

^۲ اے اللہ! ہم اس سے دور ہوتے ہیں اور اس کو چھوڑ دیتے ہیں جو تیری نافرمانی کرتا ہے

^۳ جو آپ پر اترتا اس کی تبلیغ کیجیے۔

الفظیم -
شہر میں کوئی محلہ
سے محروم رہا ہو
ی ہو گئی، پھر بھی

جلسہ سنا بڑا اور
مضیاب ہونے کے
ہوتی تھی۔ تیسرا
تھا جلسہ وعظ اپنے
پر ۱۸ ارادہ ذوالحجۃ
ن واکناف ہند
آتے اور وعظ سے

میں اعلیٰ حضرت نے
جس کو عرب و عجم کے
وہ اعلیٰ حضرت امام
حقیقت تک پہنچنے
رد کرتے رہے جس

م تھے، سامان زمانہ ان
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
ن سید شاہ آل رسول

ہوئیں صدی کے مجدد

کلام نہیں کیا گیا ہے کہ جو احکام الہی آپ ان تک پہنچائیں ان کا ان کا مصداق بنادیں عامل کر دیں بلکہ صاف فرمادیا انا ماعلیٰ رسولنا البلیغ المبین (سورہ مائدہ) وما علیٰ رسول الا البلاغ المبین (سورہ نور و عبکوت و نمل) خود انہوں نے بھی یہ فرمادیا: وما علینا الا البلاغ المبین (سورہ النین) آخر نہیں دیکھتے کہ سیدنا نوح علیہ السلام کی اتنی طویل مدت تبلیغ فلیت فیہم الف سنتہ الا خمسین عامات سارطے نو سو برس کی تبلیغ و ہدایت کا نتیجہ خود فرماتے ہیں رب انی دعوت قومی لایلا و نہار اہ فلم ین دھمرد عانی الا فرار میرے رب میں نے اپنی قوم کو رات دن حق کی طرف بلایا لیکن میری اس دعوت سے ان کا فرار اور زیادہ ہوا یہاں تک کہ تنگ آ کر بارگاہ الہی میں التجایوں کرنی پڑی۔

رب لا تذرع علی الارض من الکسین دیار اہ

”خداوند! روئے زمین پر کسی کا فقر کا ایک گھر بھی باقی نہ چھوڑ“

چنانچہ یہ دعا قبول ہوئی ”آسمان سے پانی برس زمین سے پانی اُبلا، کشتی پر بڑ گنئی کے پسند نفعی مسلمان تھے ان کے سوا کوئی نہ بچا، اعوذ باللہ من غضب اللہ و غضب رسولہ“ سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق حدیث شریف میں ہے کہ جب انہیں اور ان کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اذہبا الی فرعون اذہ طغی تم دونوں فرعون کی طرف جاؤ کہ اس کو ہدایت کرو کہ اس نے سرکشی کی یہ دونوں حکم الہی کی تعمیل میں چلے تو وحی ہوئی مگر لے موسیٰ! وہ ایمان نہ لائے گا، انہوں نے عرض کیا کہ خداوند! پھر ہمارے جاتے اور حیران ہونے کا کیا فائدہ؟“ ارشاد ہوا۔

”تمہیں تبلیغ کا اجر ملے اور اس پر حجت الہی قائم ہو“ تمہارے دن وہ یہ تو نہ کہہ سکے۔

۱۔ ہمارے رسولوں پر تو صرف واضح طور پر پہنچا دینا ہے۔

۲۔ رسول کے ذمہ صرف واضح طور پر احکام کا پہنچا دینا ہے۔

۳۔ ہمارے ذمہ تو صرف احکام پہنچا دینا ہے

۴۔ پس وہ ان میں سارطے نو سو برس کی تبلیغ کرتا رہا۔

۵۔ میں اللہ اور اس کے رسول کے غضب سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں۔

ما جاءنا من
والا اور منہیات بتا
خود حضور اقا
امر لمر تنذ
ڈرنا یہ وہ ایمان
لئے برابر ہے یہ
سننا اور نہ سن
بہر حال ملے گا، وہ با
ارشاد فرمایا:

انک
الی ص
لے شک آ
لیکن اللہ تو
ذمہ کیونکر یہ کام ہو
کے نائب ہی ہیں
تو اتنی بڑے فیصد
بلکہ اکثر کو تو اقرار کرنا
ہے حالانکہ دین و
یوتیہ من یش

۱۔ ہدایت کے

(۱) راستہ

(۲) منزل مطلوب

ما جاءنا من لبشيس ولا نذير" ہمارے پاس کوئی مبلغ احکام الہی سنا کر خوشخبری دیتے والا اور منہیات بتا کر ڈر سنانے والا نہ آیا۔

خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرمایا گیا ان الذین کفروا سواء علیہم انذہم ام لم تنذرہم لا یومنون "بیشک جس کی قسمت میں کفر ہے ان پر برابر ہے کہ انہیں آپ ڈر سنا دیئے وہ ایمان لانے کے نہیں" اس جگہ بھی سواء علیہم فرمایا یعنی ڈر سنانا اور نہ سنانا "ان کے لئے برابر ہے" یہ نہیں فرمایا سواء علیک را نذرہم ام لم تنذرہم یعنی ڈر سنانا اور نہ سنانا آپ کے لئے برابر ہے اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو تبلیغ کا ثواب بہر حال ملے گا، وہ بد بخت مائیں یا نہ مائیں اسی لئے اللہ عز و جل نے انہیں کرام کا ذمہ ہلکا کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

انک لا تمہدی من اٰحیبت ولكن الله یہدی من یشاء
الی صراط مستقیم

"بیشک آپ ایصال الی المطلوب نہیں کر سکتے جس کو دوست رکھیں۔

لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے سیدھے راستہ تک پہنچا دے۔" صدق اللہ ورسولہ پھر کسی عالم کے ذمہ کیونکر یہ کام ہو سکتا ہے کہ مخالف کو گمراہی سے نکال کر سیدھے راہ پر لا کر کھڑا کر دے کہ وہ تو بہر حال انبیاء کے نائب ہی ہیں پھر اعلیٰ حضرت کے کارنامہ کو دیکھتے ہیں تو بلاشبہ کہنا پڑتا ہے کہ سو میں سو نہیں تو اسی نوے فیصدی کامیابی ہوئی، بڑے بڑے مخالف ان کے مقابلہ میں ہمیشہ صامت و ساکت رہے بلکہ اکثر کو اقرار کرنا پڑا کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب واقعی ٹھیک فرماتے ہیں مگر مصلحت وقت کا تقاضا یہ ہے حالانکہ دین و ایمان کا تقاضا بلا خوف و ہمت لایم کوئی، حق طلیعی حق جوئی ہے، ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

۱۔ ہدایت کے مفہوم میں دعا مورد اہل ہیں:

(۱) راستہ دکھانا

(۲) منزل مطلوب تک پہنچا دینا۔ پہلے مفہوم کو ارادۃ الطریق اور دوسرے کو ایصال ان المطلوب کہتے ہیں۔

مائل کر دیں بلکہ

رسول

و ما علینا

فی طویل مدت

یبلغ و ہدایت کا

دعائی

دعوت سے

سنتی کے پسند نفوس

رسولہ

بران کے بھائی

فرعون کی طرف

نی ہوئی مگر لے

ان ہونے کا کیا

سے۔

چودھویں صدی کے مجدد کی تصدیق کرنیوالے چند مقتدر علماء کے اسماء گرامی

اب ہر یہ بات سمجھ کہ آپ کے زمانہ کے علماء و مشاہیر نے آپ کے علوم سے انتفاع دیکھ کر آپ کو مجدد مانا تو یہ آفتاب سے زیادہ روشن ہے اگر ان تمام حضرات کے صرف نام ہی لکھے جائیں جنہوں نے آپ کو مجدد مانا تو اس کے لئے ایک دفتر درکار ہو

۵ مگر دفترے دیگر انشا کنم

اس لئے صرف چند اشہر مشاہیر علماء اہل سنت کے نام نامی پر اکتفا کرتا ہوں:-

- ۱۔ حضرت قدوة المصلین زبدۃ العارفین مولانا سید شاہ ابوالحسن احمد لوری میاں صاحب دارت سجادہ قادریہ برکاتیہ خالقاہ کلاں مارہرہ شریف۔
- ۲۔ حضرت زبدۃ السالکین مرجع الطالبین سید ناشاہ ابوالقاسم عرف شاہ جی میاں صاحب سجادہ نشین خالقاہ صادقہ برکاتیہ مارہرہ شریف۔
- ۳۔ حضرت عارف باللہ مقبول بارگاہ سید شاہ مہدی حسن میاں صاحب سجادہ نشین خالقاہ کلاں مارہرہ شریف۔

۴۔ حضرت تاج الفحول محب الرسول مولانا شاہ محمد عبد القادر صاحب قادری برکاتی معینی سجادہ نشین خالقاہ قادریہ معینیہ بدایوں شریف۔

۵۔ حضرت مطیع الرسول مولانا شاہ عبدالمقدر صاحب قادری معینی سجادہ نشین خالقاہ معینیہ قادیان بدایوں جنہوں نے ۱۳۱۸ھ کے جلسہ پٹنہ میں وعظ فرمایا کہ اس میں مولانا احمد رضا خاں کو ان

۱۔ ۱۳۱۸ھ میں ندوہ کا جلسہ پٹنہ میں ہوا، قاضی عبدالرحیم پٹنہ نے بھی اسی سال مصلحین ندوہ علماء اہل سنت کا جلسہ منعقد کیا، اکثر علماء اہل سنت کے بیان ہوئے، اسی جلسہ میں اہل سنت مولانا احمد رضا خاں قدس سرہ نے ندوہ کے غیر اسلامی افعال پر شدید گرفت فرمائی، اس تاریخی جلسہ میں اپنے خطاب فرماتے ہوئے آیات و احادیث اور تفسیر و تاریخ سے دو قوی نظریہ پر زبردست دلائل قائم فرمائے، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو:-

(۱) حیات المحضرت، ج ۱، ص ۱۲۷

(۲) خطابات آل انڈیا سنی کانفرنس، مطبوعہ مکتبہ رضویہ گجرات، ۱۹۷۸ء، ص ۱۹

الفاظ سے

”جناب عالم“

یہ وعظ صاحب

۶۔ وعظ خواجہ

۷۔ حضرت ۱

۸۔ حامی سنت

۹۔ حضرت سا

۱۰۔ حضرت ص

پیلی بھیتی

۱۱۔ حضرت م

۱۲۔ حضرت مو

۱۳۔ حضرت ش

۱۴۔ حضرت عی

۱۵۔ حضرت حا

۱۶۔ حضرت مو

۱۷۔ حضرت ص

۱۸۔ حضرت ا

۱۹۔ اسی جلسہ پٹنہ

نے جو وعظ فرمایا

جلد اول، مطبوعہ

”بیان“

رضا خاں

الفاظ سے یاد کیا۔

”جناب عالم اہل سنت مجدد مائتہ حاضرہ مولانا احمد رضا خاں صاحب“
یہ وعظ جب ہی دربارِ حق و ہدایت میں طبع ہو گیا تھا کہ

۶۔ وعظِ خوش بیاں شیریں زبان، شہید فی نصرۃ الدین حضرت مولانا شاہ عبدالقیوم صاحب قادری بدینی
۷۔ حضرت اسد الاسد الاشہد الارشد مولانا مولوی وصی احمد صاحب محدث سورتی، پبلی بھیتی۔

۸۔ حامی سنت جناب مولانا مولوی حکیم خلیل الرحمن خاں صاحب پبلی بھیتی۔

۹۔ حضرت سلطان الاعظمین مولانا مولوی شاہ عبدالاحد صاحب قادری پبلی بھیتی۔

۱۰۔ حضرت ضیاء الاسلام والحق والدین مولانا ابوالمساکین محمد صبار الدین صاحب قادری صیانی
پبلی بھیتی۔

۱۱۔ حضرت مولانا سراج الدین ابوالنہ کاوشہ محمد سلامت اللہ صاحب اعظمی، رامپوری۔

۱۲۔ حضرت مولانا شاہ ظہور الحسین صاحب فاروقی، رامپوری۔

۱۳۔ حضرت شیر بیشہ اہل سنت ابوالوقت مولانا شاہ ہدایت رسول صاحب لکھنوی رامپوری

۱۴۔ حضرت عید الاسلام جناب مولانا شاہ عبدالسلام صاحب قادری جبل پوری

۱۵۔ حضرت حامی دین و ملت مولانا شاہ محمد بشیر صاحب قادری جبل پوری۔

۱۶۔ حضرت مولانا برہان الحق شاہ محمد عبدالباقی صاحب جبل پوری۔

۱۷۔ حضرت حامی سنت ماجی بدعت جناب حاجی منشی محمد لعل خاں صاحب قادری مدراسی

۱۸۔ حضرت استادِ زمن ماجی فتن مولانا شاہ احمد حسن صاحب کانپوری۔

۱۹۔ اسی جلسہ پٹنہ میں ندوہ کے غیر اسلامی احوال و حرکات پر گرفت کرتے ہوئے چودہویں صدی کے مجدد اور دیگر علماء اہل سنت

نے جو وعظ فرمائے وہ دربارِ حق و ہدایت میں شائع ہو چکے ہیں امام احمد رضا خاں قدس سرہ کا دعویٰ حیاتِ اعلیٰ حضرت

جلد اول مطبوعہ مکتبہ رضویہ کراچی میں دوبارہ چھپ چکا ہے دعویٰ کا عنوان ہے۔

”بیان ہدایت نشان مجدد مائتہ حاضرہ مؤید ملت طاہرہ امام علماء اہل سنت حضرت مولانا حاجی محمد احمد

رضا خاں صاحب سنی حنفی قادری برکاتی بریلوی دام فیضہ القوی“

می

کر آپ کو مجدد
ہوں نے آپ کو

ول :-

میاں صاحب

یاں صاحب

ہش خالقاہ

معینی سجادہ نشین

خالقاہ معینیہ قائمہ

درضا خاں کو ان

یہ علماء اہل سنت کا

س سرہ نے ندوہ کے

بش اور تفسیر و تاریخ

۱۴۔ حضرت استاذی مولانا مولوی شاہ عبید اللہ صاحب الہ آبادی کانپوری

۲۰۔ حضرت مولانا مولوی شاہ حبیب الرحمن صاحب کانپوری

۲۱۔ جناب حامی سنت حاجی بدعت مولانا شاہ مشتاق احمد صاحب کانپوری

۲۲۔ جناب مولانا مولوی پیر قاضی عبدالغفار صاحب بنگلوری۔

۲۳۔ عمدۃ العظیمین شبیر غوث پاک حضرت سید شاہ علی حسین صاحب کچھوچھ شریف۔

۲۴۔ جامع علوم عقلی، نقلی و اعظم شیریں بیاں مولانا سید احمد شرف صاحب کچھوچھ شریف

۲۵۔ عمدۃ المتکلمین حامی دین متین مولانا محمد فاخر صاحب یحیود الہ آبادی۔

۲۶۔ حضرت مولانا مولوی شاہ عمر الدین صاحب قادری ہزاروی۔

۲۷۔ جناب مستطاب مولانا مولوی قاضی عبدالوحید صاحب رئیس عظیم آباد،

جنہوں نے مجلس علماء اہل سنت، پٹنہ منعقدہ ۱۳۱۸ھ میں پرزور قیاد پر ہوا اور اس میں

علماء کرام حاضرین جلسہ کی تعریف و توصیف کی لکھ اس میں اعلیٰ حضرت کے متعلق لکھا

وہ عالم اہل سنت مصطفیٰ

مجدد عصرہ الفرد الفرید

جس کو سیکڑوں علماء کرام نے سناد برنجوشی قبول کیا اور کسی نے انکار نہ کیا تو گویا اس لقب

پر اجماع اہل سنت و جماعت کا ہوا، اس وجہ سے اعلیٰ حضرت کے نام باہر سے جتنے خطوط آیا کرتے

جن کی تعداد مجموعی سیکڑوں نہیں ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں تک پہنچتی ہے ان سب میں اعلیٰ حضرت امام

اہل سنت، مجدد مائتہ حاضرہ، مؤید ملت طاہرہ، یہ چار صفیات ضرور ہوا کرتی۔

۱۔ قاضی محمد عبدالوحید رئیس پٹنہ کا قصیدہ جس میں موجود کثیر علماء اہل سنت کا نام لیکر ان کی تعریف و توصیف

کی گئی، رسالہ آمال الابرار والامالہ شرار میں چھپ چکا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو حیاتِ اعلیٰ حضرت

ج ۱، ص ۹۶، ۱۱۳

۲۔ اہل سنت کے برگزیدہ عالم ہیں، اپنے زمانہ کے مجدد ہیں (طریقہ میں) فرد ہیں اور (شریعت میں)

یکتا و بی مثل ہیں۔

حرمین طیبین اور دیگر علماء بلاد اسلامیہ طریقت آپ کے مجدد ہونے پر اتفاق

ادریہ کچھ علماء ہندوستان اسی پر موقوف نہیں علماء حرمین شریفین و دیگر ممالک اسلامیہ نے حضور پر نور کو اسی لقب سے یاد فرمایا ہے تقریظات حسام الحرمین والدولۃ المکیہ و اخبار البیان دمشق وغیرہ ملاحظہ ہوں۔

شریف
فیہ شریف

حضرت غنیۃ المناقین و فوز المانقین حامی السنۃ و اہلبا، ماحی البدعۃ و جہلبا، زینۃ الزمان و حسۃ الاولاد، منشہ خطیب الکرم، محافظ کتب الحرم، العلامة الجلیل و الفہامۃ النبیل حضرت مولانا سید اسماعیل خلیل اداہم اللہ بالعز و بالتجلیل اپنی تقریظات حسام الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں :-

..... و احمد اللہ تعالیٰ علیٰ ان قبض ہذا العالم العامل و الفاضل الکامل صاحب المناقب و الفاخر مظہر کد ترک الاول للآخر فرید الدھر و حید العصر مولانا الشیخ احمد رضا خان سلمہ اللہ الرب المثنان لا بطل حججہم المداحضۃ بالآیت و الاحادیث القاطعۃ کیف لا و قد شمدلہ عالموا مکۃ بذلک و لم یکن بالمعمل الارفع لما وقع معہم ذلک یل اقول لو قیل فی حقہ :

ما و اس میں
لکھا

دگو یا اس لقب
نے خطوط آیا کرتے
ہیں علی حضرت امام

اندر مجدد ہذا القرن

لکان حقاً و صدقاً

ولیس علی اللہ بمستنکر

ان یجمع العالم فی واحد

فجزاہ اللہ خیر الجزاء عن الدین و اہلہ

و منمۃ الفضل و الرضوان بمنہ و کرمہ لا

نح حسام الحرمین علی منخر الکفر و المین مطبوعہ مکتبہ نبویہ لاہور، ص ۵۱، ۵۲۔ دبدبہ سکندر

راپور جلد ۸۶، شمارہ ۵، مطبوعہ اکتوبر ۱۹۴۶ء میں تقریظ کی عبارت کو یہ کہہ کر ترک کیلئے

”سودہ میں اصل عبارت عربی ہے مگر ہم صرف ترجمہ پر اکتفا کرتے ہیں (مدیر)“

ن کی تعریف و توصیف
سطح ہو حیات اعلیٰ حضرت

ہیں اور شریعت میں

(ترجمہ) اور میں اللہ عزوجل کی حمد بجالاتا ہوں کہ اس نے اس عالم باعمل کو مقرر فرمایا جو فاضل کامل ہے، منقبتوں اور فزوں والا، اس مثل کا منظر کہ ”لنگے پچھلوں کے لئے بہت کچھ چھوڑ گئے“، یکتائے زمانہ، اپنے وقت کا لیگانہ مولانا حفیز احمد رضا خان، اللہ بڑے احسان والا، پروردگار اُسے سلامت رکھے، ان رفتاروں میں مذکورین دین میں فساد برپا کرنے والوں کی بے ثبات جھوٹوں کو آیتوں اور قطعی حدیثوں سے باطل کرنے کے لئے، اور وہ کیوں نہ ایسا ہو کہ علماء مکہ اُس کے لئے ان فضائل کی گواہیاں دے رہے ہیں، اور اگر وہ سبے بلند مقام پر نہ ہوتا تو علماء مکہ اُس کی نسبت یہ گواہی نہ دیتے، بلکہ میں کہتا ہوں کہ اگر اُس کے حق میں یہ کہا جائے کہ :-

وہ اس صدی کا مجدد ہے

تو البتہ حق و صحیح ہو

خدا سے کچھ اس کا اچھا نہ جان

کہ اک شخص میں جمع ہو سب جہان

تو اللہ تعالیٰ اُسے دین اور اہل دین کی طرف سے سب میں بہتر جزاء عطا کرے اور اُسے اپنے احسان، اپنے کرم سے اپنا فضل اور اپنی رضا بخشے.....“

نمل یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ اعلیٰ حضرت کے مسلک کی اشاعت نہ صرف حرمین بلکہ تمام ارض مقدس میں ہو رہی ہے جس کا اقرار بعض مخالفین کو بھی ہے چنانچہ حسین احمد مدنی (صدر مدرس دارالعلوم دیوبند) دہلی الفاظ میں لکھتے ہیں کہ اہل عرب میں خصوصاً اور اہل ہند میں عموماً طائفہ کی اشاعت ہوتی ہے (شہادت ثانیہ ص ۱۲۲)

علامہ محمد ابراہیم خوشتر صدیقی



امام احمد رضا کی کہانی

انہی کے زبانی

لم باعل
الک
مولانا حفرت
رکھے
فتویٰ کو
علماء مکہ
بند مقام
اگر اُس کے

ولادت | ۱۰ اشوال ۱۲۷۲ھ روز شنبہ وقت ظہر مطابق ۴ جون ۱۸۵۶ء کو ہونی لالہ لفظ

ج اول ص ۱۵

آثار کرامت | میں (احمد رضا) اپنی مسجد کے سامنے کھڑا تھا اس وقت میری عمر ساڑھے تین سال کی ہوگی ایک صاحب اہل عرب کے لباس میں ملبوس جلوہ فرما ہوئے یہ معلوم ہوتا تھا کہ عربی میں انہوں نے مجھ سے عربی زبان میں گفتگو فرمائی۔ میں نے فیصلح عربی میں اُن سے گفتگو کی (حیات العلحضرت ج اول ص ۲۲)

انداز تقسیم | میرا استاد جن سے میں ابتدائی کتاب پڑھتا تھا جب مجھے سبق پڑھا دیا کرتے ایک دو مرتبہ میں دیکھ کر کتاب بند کر دیتا جب سبق سنتے تو حرف بحرف لفظ بہ لفظ سنا دیتا روزانہ یہ حالت دیکھ کر سخت تعجب کرتے ایک دن مجھ سے فرمانے لگے کہ احمد میاں یہ تو کہو تم آدمی ہو یا فرشتہ کہ مجھ کو پڑھاتے دیر لگتی ہے مگر تم کو یاد کرتے دیر نہیں لگتی (حیات العلحضرت ج اول ص ۳۲)

بزا عطا
نے

سن فراغت | میں نے جب پڑھنے سے فراغت پائی اور میرا نام فارغ التحصیل علماء میں شمار ہونے لگا اور یہ واقعہ نصف شعبان ۱۲۸۶ھ کا ہے اس وقت میں تیرہ سال سا ہوا یا پانچ دن کا تھا اسی روز مجھ پر نماز فرض ہوئی اور میری طرف شرعی احکام متوجہ ہوئے اور یہ حسن فال ہے کہ میری تاریخ

م ارض مقدس میں ہو
معلوم دیوبند) دے
الشہادۃ (ص ۱۳۲)

فراغت بلفظ غفور اور زبردہ بینہ میں لفظ تعویذ میں ہے جیسا کہ میری تاریخ ولادت الخیار میں ہے۔
(الاجازۃ الرضویہ لمجل مکتۃ البھیۃ ص ۳۰۹)

اشواق و اشغال | میرے وہ فنون جن کے ساتھ مجھے پوری دلچسپی حاصل ہے جنگی محنت و عشق و شہینگی کی حد تک نصیب ہوئی ہے وہ تین ہیں اور تینوں بہت اچھے ہیں۔

۱۔ سب سے پہلا سب سے بہتر سب سے اعلیٰ سب سے قیمتی فن یہ ہے کہ رسولوں کے سردار رسلوٰۃ اللہ و سلام علیہ وعلیہم اجمعین کی جناب پاک کی حمایت کے لئے اس وقت کمر بستہ ہو جاتا ہوں جب کوئی کمیٹہ وہاں گستاخانہ کلام کے ساتھ آپ کی شان میں زبان دراز کرتا ہے میرے پروردگار نے اسے قبول فرمایا تو میرے لئے کافی ہے مجھے اپنے رب کی رحمت سے امید ہے کہ وہ قبول فرمائے گا کیونکہ اس کا ارشاد ہے کہ میرا بندہ میری بابت جو گمان رکھتا ہے میں اس کے مطابق اس کے ساتھ معاملہ فرماتا ہوں۔

۲۔ پھر دوسرے نمبر پر وہابیوں کے علاوہ ان تمام بدعتیوں کے عقائد باطلہ کا رد کر کے انہیں گزند پہنچاتا رہتا ہوں جو دین کے مدعی ہونے کے باوجود دین میں فساد ڈالتے رہتے ہیں۔

۳۔ پھر تیسرے نمبر پر بقدر طاقت مذہب حنفی کے مطابق فتویٰ تحریر کرتا ہوں وہ مذہب جو مضبوط بھی ہے اور واضح بھی۔ تو یہ تینوں میری پناہ گاہ کی حیثیت رکھتے ہیں انہیں یہ میرا بھروسہ ہے۔
(ترجمہ الاجازات المیتۃ لعلماء بکۃ والمدینۃ ص ۱۶۰-۱۶۱ مطبوعہ بریلی)

مدتے تربیت | ۱۳۔ رد وہابیہ اور انوائے دولوں ایسے فن ہیں کہ طب کی طرح یہ بھی صرف پڑھنے سے نہیں بلکہ ان میں بنی بھی طبیبہ حاذق کے مطب میں بیٹھنے کی ضرورت ہے میں بھی ایک حاذق طبیب کے مطب میں سات برس بیٹھا مجھے وہ وقت وہ دن وہ جگہ وہ مسائل اور جہاں وہ آئے تھے اچھی طرح یاد ہیں، (الملفوظ ج اول ص ۱۰۲ مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی)

دین سے مصروفیت سے۔ بحمد اللہ تعالیٰ میں اپنی حالت وہ پاتا ہوں جس میں فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ سنتیں بھی ایسے شخص کو معاف نہیں لیکن الحمد للہ سنتیں کبھی نہ چھوڑیں لا الملفوظ ج ۴ ص ۶۰۔ مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی)

شرف بیعت

جمادی الاول ۱۲۹۴ھ میں شرف بیعت سے مشرف ہوا۔ (حیات اعلیٰ حضرت ج اول ص ۳۴)

میں روتا ہوا
فرمائی اور فرمایا عنقہ

مولانا عبد القادر رحمۃ
وہاں جا کر شاہ آل رسو

پہلا حدیث

وقت مجھے تیشواں

پہلا فتویٰ

فتویٰ نویسی

بحمدہ تعالیٰ پورے

۱۳۴۰ھ پورے چو

دوسرا اور آد

پانچ بیٹے کی تھی

حرم م

مولانا سید اسماعیل

پر مجبور فرماتے۔

سات

چلتے وقت

دیا کہ اس کے وضو کا

اعداء اللہ

بچوں کے بچوں کو بچ

مالے

صرف اتفاق فی سبیل

میں رہتا ہوا دوسرے کو سو گیا حضرت جد امجد رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور ایک صندوق عطا فرمائی اور فرمایا عنقریب آنے والا ہے وہ شخص جو تمھارے در و دل کی دوا کرے گا دوسرے یا تیسرے روز حضرت مولانا عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ (م ۳۱۹ھ و ۱۹۰۱ء) بدایوں سے تشریف لائے اور اپنے ساتھ ماہرہ شریف لے گئے وہاں جاکر شاہ آل رسول و رہروی (م ۱۲۹۶ھ و ۱۸۷۸ء) سے شرف بیعت حاصل کیا (الملفوظ ج ۳ ص ۸۹)

پہلا حج | پہلی بار کی حاضر کی حضرات والدین ماجدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے ہمراہ تھی اس وقت مجھے تیسواں (۱۲۹۵ھ / ۱۸۷۸ء) سال تھا (الملفوظ ج دوم ص ۲)

پہلا فتویٰ | بحمدہ تعالیٰ فقیر نے ۱۴ شعبان ۱۲۸۹ھ / ۱۳ برس کی عمر میں پہلا فتویٰ لکھا (حیات علما حضرت ج ۱ ص ۲۸۰)

فتویٰ نویسی کے مدت | ۱۴ شعبان ۱۳۳۶ھ کو اس فقیر کو فتاویٰ لکھتے ہوئے بحمدہ تعالیٰ پورے پچاس سال ہوں گے۔ (حیات العلما حضرت ج اول ص ۲۸۰) اور یہ سلسلہ یوم وصال

۱۳۴۰ھ پورے چوں سال تک جاری رہا۔ (ارارہ) ۱۳۲۲ھ / ۱۹۰۵ء کے وقت میری عمر اکاون برس دوسرا اور آخری حج بدینہ طیبہ کی دوبارہ حاضری ۱۳۲۲ھ / ۱۹۰۵ء کے وقت میری عمر اکاون برس

پانچ بیسے کی تھی۔ (الملفوظ ج دوم ص ۳۲)

حرم مکہ میں امامت | مکہ کے جلیل علمائے سننیہ مثل مولانا شیخ صالح کمال مفتی حنفیہ مولانا سید اسماعیل محافظ کتب حرم حنفی وقت پر اپنی جماعت کرتے جس میں وہ اکابر اس فقیر کو امامت پر مجبور فرماتے۔ (الملفوظ ج اول ص ۳۸)

مات کے محبت

چلتے وقت رجب کے لئے جس لگن میں میں نے وضو کیا تھا اس کا پانی میری واپسی تک نہ پھینکنے دیا کہ اس کے وضو کا پانی ہے۔ (الملفوظ ج ۲ ص ۴)

اعداء اللہ سے نفرت | بحمدہ اللہ تعالیٰ بچپن سے مجھے نفرت ہے اعداء اللہ سے اور میرے بچوں کے بچوں کو بھی بفضل تعالیٰ عداوت اعداء اللہ گھٹی میں پلا دی گئی ہے (الملفوظ ج ۳ ص ۸۸)

مال سے محبت کا معیار | الحمد للہ کہ میں نے مال من حیث ہوا مال کبھی محبت نہ رکھی صرف انفاق فی سبیل اللہ کے لئے اس سے محبت ہے۔ (الملفوظ ج ۴ ص ۶۷)

میں ہے۔

عشق و شفیقتگی

سلو اللہ و سلام

کوئی کمی نہ

اے قبول فرمایا

نیک اس کا ارشاد

ماتا ہوں۔

نہیں گزند پہنچاتا

وہ مذہب جو

میرا بھروسہ ہے۔

رحمہ بھی صرف

بی ایک حاذق طبیب

لے تھے اچھی طرح یاد

میں فقہائے کرام

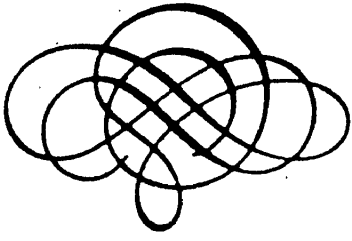
(الملفوظ ج ۴)

عشق رسالت صلی اللہ علیہ وسلم | بحمد اللہ اگر قلب مجھ در گڑھے کئے جائیں تو
خدا کی قسم ایک پرکھا ہوگا لا الہ الا اللہ دوسرے پر لکھا ہوگا محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم (المفوظ ج ۳ ص ۸۸)

اپنے خبر رحلت | ۳ رمضان ۱۳۳۹ھ ۱۰ مئی ۱۹۲۱ء انتقال سے چار ماہ
۲۰ دن قبل آپ نے اس آیت کریمہ سے وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِأَنْبِيَاءٍ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَأَكْوَابُ
اپنی رحلت کی خبر دی۔ وصایا شریف ص ۱۳

بند و نصیحت کی آخری مجلس رشد و ہدایت | اے لوگو تم اپنے پیارے مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کی بھولی بھالی بھیڑیں ہو اور بھیڑیئے تمہارے چاروں طرف ہیں وہ چاہتے ہیں کہ تمہیں
بہکائیں تمہیں ننتہ میں ڈال دیں تمہیں اپنے ساتھ جہنم میں لے جائیں ان سے بچو اور بھاگو۔ دیوبندی۔
منجری تادیانی چکڑ الوی یہ سب فرتے بھیڑیئے ہیں تمہارے ایمان کی تاک میں ہیں۔ ان کے حملوں سے ایمان
کو بچاؤ۔ وصایا شریف ص ۱۸

شہید محبت کی دُنیائے رحلت | آپ نے وصیت نامہ تحریر کرایا پھر خود ہی اس پر عمل
کرایا۔ وصال شریف کے تمام کام ارشاد کے مطابق گھڑی دیکھ کر انجام دیئے جاتے رہے آپ نے ایک
بجکر ۶ منٹ پر وقت معلوم کیا اور ارشاد فرمایا گھڑی کھلی ہوئی سامنے رکھ دو پھر یکایک ارشاد فرمایا
تصاویر ہٹا دو حاضرین کو خیال ہوا یہاں تصاویر کا کیا کام پھر ارشاد فرمایا یہی کارڈ لفافہ ردیہ پیسہ
پھر اپنے صاحبزادے مولانا حامد رضا خاں صاحب سے ارشاد فرمایا دینو کراؤ قرآن عظیم لاؤ۔ ابھی وہ تشریف
نہ لائے تھے کہ اپنے دوسرے صاحبزادے مولانا شاہ محمد مصطفیٰ رضا خاں صاحب سے پھر ارشاد فرمایا اب بیٹھے کیا کر
رہے ہو سورہ یسین شریف اور سورہ رعد شریف کی تلاوت کرو اپنے دونوں سورتیں پوری تو جس سے سنیں
جس آیت میں اشتباہ ہو یا سننے میں پوری نہ آئی یا سبقت زبان سے زیر و زبر میں اس وقت فرق ہوا
خود تلاوت فرما کر بتادی سفر کی دعائیں جن کا چلتے وقت پڑھنا سنون ہے تمام و کمال بلکہ معمول شریف
سے زائد پڑھیں پھر کلمہ طیبہ پورا پڑھا جب اس کی طاقت نہ رہی اور سینے پر دم آیا ادھر ہونٹوں کی
حرکت و ذکر پاس انفاس کا ختم ہونا تھا کہ چہرہ مبارک پر ایک لمحہ نور کا چمکنا جس میں جنبش تھی جس طرح آئینہ میں
لمعان خورشید جنبش کرتا ہے وہ جان نور جسم لہر حضور سے ۲۵ صفر ۱۳۴۰ھ مطابق ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۱ء و دو بجکر
اڑتیس منٹ پہ ٹھیک نماز جمعہ کے وقت پرواز کر گئی۔ (وصایا شریف ص ۲۶ ر ۲۷)



قرآن سائنس

اور
امام احمد رضا

پروفیسر مجید اللہ قادری

مکے جائیں تو
رسول اللہ

قال سے چار ماہ
نہتے واکواب

پنے پیارے مصطفیٰ
ہتے ہیں کہ تمہیں

پر بندگی۔

کے حملوں سے ایمان

خود ہی اس پر عمل

ہے آپ نے ایک

ارشاد فرمایا

غافہ ردیہ پیسہ

ماؤ۔ ابھی وہ تشریف

فرمایا اب بیٹھے کیا کر

ی توحید سے سنیں

وقت فرق ہوا

مال بلکہ معمول شریف

آیا ادھر ہونٹوں کی

عی جس طرح آئینہ میں

اکتوبر ۱۹۲۲ء دو بجکر

قرآن مجید ایک ایسی جامع کتاب اللہ ہے جو اول سے آخر تک تمام حقائق و معارف اور جملہ علوم و فنون کا خزانہ ہے۔ رب کائنات کئی مقامات پر قرآن میں اس حقیقت کی نشاندہی فرماتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:-

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (الحمل: ۸۹)

اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے

دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے:-

وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (یوسف: ۱۱۱)

اور ہر چیز کا تفصیلی بیان

ایک اور مقام پر اس طرح نشاندہی فرمائی:-

مَا فَزَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (الانعام: ۳۸)

اور ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا۔

قرآن مجید چونکہ کتاب اللہ ہے اور اشرف المخلوقات انسان کی ہدایت کے لئے سرکارِ دو عالم صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی اس لئے ضروری ہے کہ اس آسمانی کتاب میں ہر اُس نئے کا ذکر ہونا چاہیئے۔

لے قرآن نے آیات کا ترجمہ کنز الایمان سے لیا گیا ہے۔

(اشارۃ یا کنایت) ہوئے انسان زندگی سے تعلق رکھتی ہے۔ قرآن اپنی جامعیت کو اس طرح بیان کرتا ہے۔
 وَلَا أَحَبَّةَ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (الانعام: ۵۹)
 اور کوئی دانہ نہیں زمین کی اندھیروں میں اور نہ کوئی ترادرنہ خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا نہ ہو۔
 اس کائناتِ ارض و سما میں جو کچھ ہے وہ شے یا تو خشک ہے یا تر۔ تیسری کوئی حالت نہیں۔
 بحر و بر شجر و حجر زمین و آسمان جمادات و نباتات جن و انس حیوانات و دیگر مخلوقات الغرض عالم اسفل
 اور عالم بالا کی کوئی بھی شے یا تو خشک ہوئی یا تر۔ یہاں قرآن نے درحقیقت ساری کائنات کے ایک ایک
 ذرے کا بیان کر دیا ہے کہ ہر شے کا علم اور اس کی اصل قرآن میں موجود ہے۔ چنانچہ علامہ ابن برہان الدین
 قرآن کی اس جامعیت کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

ما من شئ من فضوف القرآن اوفيه اصله (الاتقان جلد دوم ص ۱۲۶)

کائنات کی کوئی شے ایسی نہیں جس کا ذکر یا اس کی اصل قرآن سے ثابت نہ ہو۔

گویا قرآن میں یا تو ہر شے کا ذکر تفصیل کے ساتھ موجود ہے یا کم از کم اشارۃً اس کا بیان ضرور ہے لیکن
 ہر کوئی شخص قرآن سے وہ تفصیل اخذ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ جس کسی کو یہ ذمہ نصرت
 عطا کرے اس کا سینہ کھول دے اور حجابات اٹھا دے تو وہ شخص قرآن سے ہر علم و فن کی تفصیل معلوم کر سکتا ہے۔
 اس سلسلے میں علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ ارشاد فرماتے ہیں:-

ما من شئ الا يمكن استخراج من القرآن لمن فهم الله (الاتقان جلد دوم ص ۱۲۶)

کائنات میں کوئی ایسی چیز نہیں جس کا استخراج و استنباط قرآن سے نہ کر سکیں لیکن جس کو اللہ تعالیٰ خصوصی
 فہم (علم لدنی) سے بہرہ ور فرما دے۔

ایسی ہی ہستیوں میں ترجمان القرآن حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کا قرآن فہمی
 کے بعد یہ دعویٰ ہے:-

لو ضاع لي عقل بصير بوجدته في كتاب الله (الاتقان ج ۲ ص ۱۲۶)

میرے اوٹ کی رسی بھی گم ہو جائے تو قرآن کے ذریعہ تلاش کر لیتا ہوں

امام المذہب امام شافعی علیہ الرحمہ جامعیت قرآن کی نسبت اپنی قرآن فہمی کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

سلوني عما شئتم اخبركم عنه في الكتاب الله (الاتقان ج ۲ ص ۱۲۶)

جس چیز کی نسبت چاہو مجھ سے پوچھ لو میں اس کا جواب قرآن سے دوں گا۔

صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے:-

من اراد العلم فعليه بالقرآن فان فيه خيرا لاوليين والاخرين (الاتقان ج ۲: ۱۲۶)
جو شخص (جامع) علم حاصل کرنا چاہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ قرآن کا دامن تھام لے کیونکہ قرآن میں اول سے آخر تک سارا علم (تمام علوم و فنون کا) موجود ہے۔

قرآن کی تعلیمات کو جنھوں نے سینے سے لگایا، برابر غور و فکر کیا تو انھوں نے اپنی زندگی کی تمام مشکلات کا حل قرآن سے حاصل کر لیا، ہر دور کے نئے نئے مسائل کو قرآن سے سمجھ لیا اور قرآن کی سائنسی تعلیمات کی روشنی میں نئی نئی ایجادات کیں اور زمانہ میں ایک انقلاب برپا کیا جس نے انقلابات کی راہ ہموار کی۔ مسلمانوں کی سائنسی ترقی کے سنہری نقش آج بھی تاریخ میں ثبت ہیں اور جب تک سائنسی تحقیقات کا یہ سلسلہ جاری رہا مسلمان پوری دنیا میں سرخرو رہے لیکن جب مسلمانوں نے قرآن کو سینے سے نکال کر الماریوں کی زیر نشاندہی یا تو ترقیوں سے محروم ہو کر ذلیل و خوار ہو گئے۔ حالانکہ قرآن مجید تدبیر و تفکر کے لئے نازل کیا گیا تھا مگر اب تو ہم تلامذت سے بھی محروم ہو گئے۔ صرف ایصال ثواب کے لئے تلاوت رہ گئی اور وہ بھی کبھی بکھار۔ دوسری طرف اس تدبیر و تفکر سے غیر مسلم اقوام دینی ترقی کی منزلیں طے کر رہی ہیں۔ رب الارض و سما و مسلمانانِ عالم دخلاب کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے:-

كُتِبَ اَنْزَلَتْهُ اِلَيْكَ مَبْرُكٌ لِّیَدِّ بَرٍّ وَاٰیٰتِهِمْ وَلِیَذْكُرْ اُولَ الْاَبَابِ (ص: ۳۹)
یہ ایک کتاب ہے کہ ہم نے تمھاری طرف اتاری برکت والی تاکہ اس کی آیتوں کو سوچیں اور عقل مند نصیحت مانیں۔

ایک اور مقام پر اس طرح متوجہ کرتا ہے:-

اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ (الرعد: ۳)

بے شک اس میں نشانیاں ہیں دھیان کرنے والوں کو

دوسرے مقام پر غور و فکر کرنے کی اس طرح تعلیم دیتا ہے۔

اَفَلَا یَتَذَكَّرُوْنَ الْقُرْآنَ ط (النساء: ۸۲)

تو کیا غور نہیں کرتے قرآن میں

قرآن پاک جیسے جامع فنون کتاب پر جب مسلمانوں نے غور و فکر کرنا چھوڑ دیا تو اس ترقی کے دور میں جہاں

نہیں۔

۵۹ (الانعام: ۵۹)

کھانا ہون

سالت نہیں۔

سن عالم اسفل

ایک ایک

نہ بر صان الدین

(۱۲۶)

نہ ضرور ہے لیکن

وہ ذہن بصیرت

علوم کر سکتا ہے

تاکہ بل و دوم، ۱۲۶

و اللہ تعالیٰ اعلم

بن کا قرآن نفی

(۱۲۶: ۲)

ذکر فرماتے ہیں

(۱۲۶)

ہزاروں کیا لاکھوں غیر مسلم سائنسدان کائنات کے چپے چپے پر غور و فکر کے عمل میں مصروف ہیں اور ان میں مسلمان سائنسدانوں کی تعداد آٹے میں نمک کے برابر بھی نہ رہی اور مسلمان مسلمان سے لڑنے مرنے پر تیار ہوا ہے خارجی حالات کچھ بھی ہوں اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ ہم نے قرآن کو صرف چند مذہبی مسئلے مسائل کی کتاب سمجھ لیا ہے اور آج کے دور کے ہر مسئلے کا حل مغربی دنیا میں تلاش کرتے ہیں۔ اپنے اسلاف کے کارناموں کو بھلا دیا ہمارے بچے یہ جانتے ہی نہیں کہ چند صدیوں قبل دنیا بھر میں تمام ترقیوں کا محور مسلمان سائنسدان ہوا کرتے تھے اور آج مغرب کی دنیا اپنی ترقی پر جو نازاں ہے وہ مسلمان سائنسدانوں کی محنت اور کاوشوں کی مرہون منت ہے، لیکن بد قسمتی سے ہم آج ان مسلمان سائنسدانوں کے نام تک سے آشتی نہیں۔ اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ہم مسلمانوں کے تعلیمی مسائل میں کسی بھی سطح پر ان کا ذکر نہیں کیا جاتا اور اگر ہے بھی تو اتنا مختصر اور غیر معیاری کہ بچے کو سمجھ کر پڑھتے ہیں اور بعد میں بھول جاتے ہیں۔ کاش کہ مسلمان ممالک میں ان تمام سائنسدانوں کا باقاعدہ تعارف کرایا جائے اور ان کے علمی فکری کارناموں سے روشناس کرایا جائے۔ قرآن مجید تو وہ کتاب ہے کہ غیر مسلم اس کے جامع العلوم سمجھتے ہوئے اس سے استفادہ کرتے ہیں اور ایک دو نہیں سینکڑوں غیر مسلم اسکالر قرآن پر غور و فکر کے بعد ایمان کی دولت سے بھی آشنا ہو گئے تو کیا وجہ ہے کہ ہم مسلمان ہوتے ہوئے اس پر غور و فکر نہ کریں کہ قرآن دین و دنیا دونوں کے لئے مشعل راہ ہے۔

مورس بوکائیے جن کا تعلق فرانسیسی قوم سے ہے جو بعد میں ایمان بھی لے آئے وہ اپنی کتاب "بائبل قرآن اور سائنس" میں قرآن کی عظمت خاص کر سائنسی علوم کی نشاندہی کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

"جب میں نے پہلے پہل قرآن وحی و تنزیل کا جائزہ لیا تو میرا نقطہ نظر کلیتہً معروضی تھا پہلے سے کوئی سوچا سمجھا منصوبہ نہ تھا۔ میں یہ دیکھنا چاہتا تھا کہ قرآنی متن اور جدید سائنس کی معلومات کے مابین کس درجہ مطابقت ہے۔ تراجم سے مجھے پتہ چلا کہ قرآن ہر طرح کے قدرتی حوادث کا اکثر اشارہ کرتا ہے لیکن اس مطالعے سے مجھے مختصر سی معلومات حاصل ہوئیں۔ جب میں نے گہری نظر سے عربی زمین میں اس کے متن کا مطالعہ کیا اور ایک فہرست تیار کی تو مجھے اس کام کو مکمل کرنے کے بعد اس شہادت کا اقرار کرنا پڑا جو میرے سامنے تھی۔ قرآن میں ایک بھی بیان ایسا نہیں ملا جس پر جدید سائنس کے نقطہ نظر سے حرف گیری کی جاسکے" (ترجمہ شاد الحق صدیقی ص ۱۱)

پروفیسر ڈاکٹر محمد طاہر القادری تقریر بعنوان "اسلام اور عصر حاضر کا چیلنج" منعقدہ تاج محل ہوٹل مورخہ ۲۹ جون ۱۹۸۷ء زیر اہتمام فاران کلب کراچی۔

آگے ج
جز و
اس کا
نشاۃ
قدیم ز
فنون میں کامل
حکیم کے لئے
کا نہ صرف طاقت
شائخوں بالخصوص
حیاتیات پر علم
معلوم ہوتا ہے کہ
پر غور و فکر کر
دونوں کو قرآن
حجۃ ال
اور جن کی متعدد
تے سوال کیا :-
ا
طرح کی
موجود ہے
قرآن میں
امام غزا

آگے چل کر موریس بوکائیے رقمطراز ہیں :-

”ہمارے علم کے مطابق اسلام کے لفظ سائنس سے مذہب اور سائنس کی حیثیت ہمیشہ دو جڑواں بہنوں کی سی رہی ہے۔ شروع ہی سے اسلام نے لوگوں کو حصولِ علم کی ترغیب دی اور اس کا نتیجہ یہ رہا کہ اسلامی تمدن کے دورِ عروج میں سائنس نے حیرت انگیز ترقی کی جس سے نشاۃ الثانیہ سے قبل خود مغرب نے بھی استفادہ کیا۔“ (ایضاً ص ۱۸)

قدیم زمانے میں لفظ سائنس یا سائنسداں کی اصلاح مستعمل نہ تھی مگر ہر وہ عالم و فاضل جو تمام علوم و فنون میں کامل مہارت رکھتا ہوتا وہ حکیم کہلاتا اور یہ خطاب صاحبِ علم و فضل کے لئے خاص تھا اس دور میں حکیم کے لئے لازم تھا کہ وہ مذہبی علوم کے ساتھ ساتھ علمِ ہیئت، نجوم، کیمیا، ابدان و غیرہ سے متعلق جملہ شریعت کا نہ صرف واقف کار ہو بلکہ تمام علوم و فنون میں کمال رکھتا ہو۔ مسلمان سائنسداؤں نے علوم و فنون کی تمام شاخوں بالخصوص علمِ ریاضی، ہیئت، طبیعیات، کیمیا، فلکیات، نجوم، طب، نباتات، حیوانات، لفسیات، اخلاقیات، حیاتیات پر علم کا ایک بہت بڑا ذخیرہ یادگار چھوڑا ہے۔ مسلمان سائنسداؤں کے حالات و افکار کا جائزہ لیں تو معلوم ہوتا ہے کہ عموماً تمام ہی سائنسداں دینی علوم کے فارغ التحصیل ہیں یہی وجہ ہے کہ جب بھی وہ کسی مسئلے پر غور و فکر کرتے۔ سب سے قبل وہ قرآن سے راہ حاصل کرتے خواہ دینی مسئلہ ہو یا دنیوی۔ وہ منقولات و معنولات دونوں کو قرآن سے استنباط کرتے۔

حجۃ الاسلام امام غزالی علیہ الرحمہ (متوفی ۵۰۵ھ) جن کو مغربی دنیا ایک عظیم فلسفی تسلیم کرتی ہے اور جن کی متعدد کتب و رسائل مغربی زبانوں میں منتقل ہو چکے ہیں۔ سے ایک دفعہ ایک غیر مسلم سائنس دان نے سوال کیا :-

”اجرامِ فلکی یعنی چاند، سورج اور دیگر سیارگان فضا میں جو حرکت کرتے ہیں وہ دو طرح کی ہے ایک سیدھی دوسری منکوس! قرآن مجید میں ایک سمت میں حرکت کا ذکر تو موجود ہے لیکن دوسری سمت کا ذکر موجود نہیں اور آپ کا قرآن دعویٰ کرتا ہے کہ ہر شے کا علم اس قرآن میں موجود ہے تو آپ بتائیے کہ دوسری سمت کی حرکت کا ذکر کہاں ہے؟“

(منہاج العرفان فی لفظ القرآن ج ۱ ص ۸۰)

امام غزالی علیہ الرحمہ نے اس غیر مسلم سے ایک سوال پوچھا کہ تو نے پہلی حرکت کا ذکر قرآن مجید کی کس

اور ان میں
پر تکرار ہوا ہے
تاب سجدیہ
لما دیا ہمارے
تے اور آج
نہ بد قسمتی سے
م مسلمانوں کے
ی کہ بچے کہانی
اقاعدہ تجارت
ہے کہ غیر مسلم
م اسکا رز قرآن
رے اس پر

پنی کتاب ”سائنس
رہیں :-

نی تھا
س کی
درنی
جب
دیکھا
یک بھی
میں تھی

ہوٹل مورخہ ۲۹ جون

آیت سے لیا ہے، جواب میں اس مندرجہ ذیل آیت ملاوت کی۔

كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝ (یسین: ۴۰)

اور ہر ایک، ایک گھیرے میں پیرو رہا ہے

امام غزالی علیہ الرحمہ نے فرمایا اسی آیت شریفہ میں دوسری حرکت معکوس کا ذکر بھی ہے وہ اس طرح کہ کُلٌّ فِي فَلَكٍ کے الفاظ الٹی جانب سے یعنی بائیں جانب سے پڑھے جائیں یعنی فَلَكٍ کی لے شروع کر کے کُلٌّ کی لے تک پڑھا جائے تو پھر بھی کُلٌّ فِي فَلَكٍ ہی بنے گا۔ گویا آیت کو دائیں جانب کی سمت سے پڑھیں تو سیارگان کی سیدھی حرکت کا ذکر ہے اور اس معکوس سمت سے پڑھیں تو حرکت معکوس کا ذکر ہے۔
امام غزالی علیہ الرحمہ ایک جانب حید عالم دین تھے تو دوسری طرف اس زمانے کے سائنسی علوم پر بھی بھرپور دسترس رکھتے تھے۔ امام غزالی علیہ الرحمہ کے علاوہ سینکڑوں کیا ہزاروں نام تاریخ میں ملتے ہیں جنہوں نے علوم نقلیہ حاصل کرنے کے ساتھ ہی ساتھ جب علوم عقلیہ پر توجہ دی تو اس میں بھی زبردست دسترس حاصل کی۔ یہاں چند سائنسدانوں کا مختصر تعارف کرتا چلوں جن کا ان کے زمانے میں طوطی بولتا تھا اور جنہوں نے علوم عقلیہ کی ترویج میں بھرپور حصہ لیا اور اپنا نام دنیا کی تاریخ میں سنہری حروفوں میں ثبت کرا گئے۔ مثلاً۔

- (i) ابوالسحاق ابراہیم بن جنید (متوفی ۱۵۷ھ/۷۷۷ء) دوربین / TELESCOPE کا موجد۔
- (ii) جابر بن حیان (متوفی ۱۹۸ھ/۸۱۷ء) علم کیمیا کا بابت آدم اور بے شمار کیمیائی مرکبات کا موجد۔
- (iii) عبد الملک اصمعی (متوفی ۲۱۳ھ/۸۳۱ء) علم حیوانیات اور نباتیات پر لکھی جانے والی سب سے پہلی ۵ کتابوں کا مصنف۔

- (iv) حکیم یحییٰ منصور (متوفی ۲۱۴ھ/۸۳۲ء) دنیا کی پہلی رصد گاہ (OBSERVATORY) کا صدر اور ASTRONOMICAL TABLES کا موجد۔

- (v) محمد بن موسیٰ خوارزمی (متوفی ۲۳۲ھ/۸۵۰ء) الجبر کے موجد الجبر و مقابلہ اور علم الحساب کا مصنف۔
- (vi) احمد بن موسیٰ شاکر (متوفی ۲۴۰ھ/۸۵۸ء) دنیا کا پہلا میکینیکل انجینئر اور علم میکینک پر پہلی کتاب کا مصنف۔
- (vii) ابو عباس احمد بن محمد کثیر (متوفی ۲۴۳ھ/۸۶۳ء) زمیں کا صحیح محیط (CIRCUMFERENCE) معلوم کرنے والا پہلا سائنسدان۔

(viii) ابولیوسف یعقوب بن اسحاق کندی (متوفی ۲۵۴ھ/۸۷۳ء) مسلمانوں کا پہلا فلسفی جس نے مغرب کو حیرت زدہ کر دیا۔

(ix) ابوبکر محمد زکریا رازی (متوفی ۳۰۸ھ/۹۳۲ء) ابتدائی طبی امداد، میزان طبعی، الکحل کا دیانہ کریم، الکامیجیم ابونصر محمد بن فلہابی (متوفی ۳۳۸ھ/۹۵۰ء) علم اخلاق (Ethics) کا بانی اور علم نفسیات کا عظیم ماہر۔

(x) ابوعلی حسن ابن الہیثم (متوفی ۴۳۰ھ/۱۰۲۱ء) علم نور (Optics) کا عظیم ماہر، انعطافات نور کے نظریہ کا ماہر اور دریافت کنندہ اور آنکھ کی تپلی کا محقق اور کیمبرہ کا موجد حقیقی۔

(xi) احمد بن محمد علی مسکویہ (متوفی ۴۲۱ھ/۱۰۳۲ء) نباتات میں زندگی، حیوانات میں قوت حس اور دماغی ارتقا کی دریافت کرنے والا، علم سماجیات (Sociology) نفسیات اور اخلاقیات کا عظیم محقق

(xii) شیخ حسین عبداللہ بن علی سینا (متوفی ۴۲۸ھ/۱۰۳۸ء) علم طبیعیات (Physics) علم الامراض (Medicine) والا دویہ کے فنون کا مجدد دنیا کی باکمال اور جامع شخصیت اور سائنسدانوں میں سب سے زیادہ کتابوں کا مصنف۔

(xiv) ابوریحان محمد بن احمد البیرونی (متوفی ۴۳۹ھ/۱۰۴۸ء) پہلا عظیم جغرافیہ دان، ماہر آثار قدیمہ ارضیات برصغیر کا پہلا مورخ اور سیاح، دھاتوں کی کثافت انسانی معلوم کرنے والا پہلا سائنسدان۔

xv امام محمد بن احمد غزالی (متوفی ۵۰۵ھ/۱۱۱۱ء) علم دین کا مجدد اور جدید فلسفہ اخلاق کا بانی علم نفسیات اور فلسفہ کا عظیم محقق۔

(ماخذ: ابراہیم عمادی ندوی مسلمان سائنسدان اور ان کی خدمات ۱۹۸۷ء)

ان چند مسلمان سائنسدانوں کے تعارف کا مقصد یہ ہے کہ ہم اپنی سنہری تاریخ سے واقف ہو سکیں کہ وہ کتنی حسین تھی۔ ہمارے مسلمان سائنسدانوں نے علوم و فنون کی ہر شاخ پر تحقیق و تجسس کیا اور ہر فن پر علمی آثار چھوڑے ہیں۔ سینکڑوں کتابوں کے مغربی زبانوں میں ترجمے ہو چکے ہیں اور بہت سی کتابیں آج بھی تدریس میں شامل ہیں لیکن ہم مسلمانوں کو اس کا کچھ علم نہیں۔

ہر صدی نے عظیم مسلمان سائنسدانوں کو جنم دیا ہے اور ہر کوئی اپنے اپنے علمی بساط کے مطابق ان علوم و فنون کا عظیم ماہر بنا۔ چند کا تعارف کرایا جا چکا ہے اور ہزاروں مسلمان سائنسدان تاریخ کی کتابوں کی زینت ہیں۔ البیرونی کے بعد مسلمانوں میں چودھویں صدی ہجری تک البیرونی جیسا عظیم

طرح کہ کل
رجہ کر کے کل
لی امت سے
کا ذکر ہے
علوم پر بھی بھروسہ
ہیں جنہوں نے
دسترس حاصل کی۔
میں نے علوم عقلیہ
مثلاً۔

۷۵ کا موجد
کا موجد
سب سے پہلی ۵

۵۵ کا صدر اور

علم الحساب کا مصنف
نیرپسی کتاب کا مصنف
(CIRCUMFER)

سائنس دان پیدا ہی نہیں ہوا۔ یہ اعزاز برصغیر پاک و ہند کو (۱۸۵۶ء/۱۲۷۲ھ) کو حاصل ہوتا ہے جب دنیائے انسانیت کا عظیم مدبر، مفکر اور عظیم سائنس دان بریلی کی سرزمین پر جنم لیتا ہے۔ ان کا نام ہے احمد رضا خان بریلوی اور مسلمان ان کو اعلیٰ حضرت یا فاضل بریلوی کے نام سے یاد کرتے ہیں بلکہ

امام احمد رضا خاں محدث بریلوی جن کو تمام علوم و فنون (عقلیہ و نقلیہ / قدیمہ و جدیدہ) پر مکمل دسترس حاصل ہے۔ آپ کو ۵۵ سے زیادہ علوم و فنون پر مکمل دسترس تھی اور ان تمام فنون پر آپ کے قلمی یادگار موجود ہیں۔ آپ کے ان تمام علوم و فنون کی تعداد امام احمد رضا کی اپنی کتاب الاجازہ الرضویہ لمجل مکة البھیمہ جو ۱۳۲۳ھ میں تالیف فرمائی تھی اور عربی زبان میں لکھی تھی اس سے ماخوذ ہے۔ ان ۵۵ علوم و فنون میں علم قرآن، تفسیر حدیث، فقہ، منطق، عقائد و کلام وغیرہ سب شامل ہیں اور ان میں جو علوم عقلیہ ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

بقول آپ کے کسی استاد کا احسان اٹھائے بغیر محض توفیق الہی سے حاصل ہے۔

علم تکسیر، ہیئت، حساب، ہندسہ، ارثماطیقی، جبر و مقابلہ، حساب سینی، لوغار ثنات، علم التوقیت، زیجات، مثلث کردی و سطح، ہیئت جدیدہ، مربعات، جفر، فلسفہ قدیم، جدیدہ، علم زائر، چہ وغیرہ۔
علوم جدیدہ کی یہ فہرست جو خود مصنف نے پیش کی ہے اور بعد کے مورخین نے اسی کو اپنی کتابوں میں شامل رکھا ہے یہت کم ہے کیونکہ اول تو ایک ہزار سے زیادہ لکھی گئی کتابوں میں اکثر غیر مطبوعہ اور جو طبع ہو چکی ہیں ان پر جدید علوم کی روشنی میں نگاہ ڈالنے کی ضرورت ہے، راقم الحروف نے علوم جدیدہ کے حوالے سے جو کتب و رسائل اور فقہی مسائل میں جدید علوم کے جزئیات مطالعہ کئے ہیں اس سے مزید مندرجہ ذیل علوم و فنون کی شاخوں کا اضافہ ہوا ہے اس طرح آپ کے علوم و فنون کی تعداد ۷۰ تک جا پہنچتی ہے۔

(۱) علم طبیعیات (PHYSICS) (ii) علم سوئیات (iii) علم نور (iv) علم کیمیا (v) علم طب (vi) علم لائوہ

۱۔ محمد فزالدین بھٹی: حیات اعلیٰ حضرت جلد اول ۱۹۳۸ء) مطبوعہ کراچی

۲۔ ڈاکٹر محمد مسعود احمد: حیات مولانا احمد رضا خاں بریلوی (۱۹۸۱ء) مطبوعہ کراچی

۳۔ امام احمد رضا خاں: الاجازہ الرضویہ لمجل مکة البھیمہ (۱۳۲۳ھ) مطبوعہ

۴۔ مفتی محمد اعجاز دلی: ضمیمہ المعتقد المنقذ مطبوعہ لاہور ص ۲۶۶

(۷۱) علم معا

COMMERCE)

GEOGRAPHY)

RELATION.

امام احمد

پیش کی جاتی ہے

نمبر شمار

۱۔ نزول آ

۲۔ فوز بین

۳۔ معین

۴۔ الکلمۃ

۵۔ حاشیہ

۶۔ الصراح

۷۔ جدول

۸۔ قانون

۹۔ طلوع و

۱۰۔ رویت

۱۱۔ مبحث

۱۲۔ حاشیہ

۱۳۔ حاشیہ

۱۴۔ حاشیہ

۱۵۔ اقرار

۱۶۔ جادۃ الط

(۷۱) علم معاشیات (ECONOMICS) (۷۱) علم اقتصادیات FINANCE (۷۱۱) علم تجارت
(۱X) (COMMERCE) علم شماریات (STATISTICS) (X) علم ارضیات GEOLOGY (X۱) علم جغرافیہ
(GEOGRAPHY) (XII) علم سیاسیات (POLITICAL SCIENCE) (XIII) علم بین الاقوامی امور
(XIV) INTERNATIONAL RELATION. علم معذیات (XV) علم اخلاقیات (ETHICS)

امام احمد رضا نے معقولات میں جن علوم و فنون پر اپنی قلمی کاوشیں یا دیگر چھوٹی ہیں ان کی فہرست پیش کی جاتی ہے پھر مختصراً آپ کے علمی بصیرت پر گفتگو کی جائیگی۔

نمبر شمار	کتاب یا رسالے کا نام	موضوع	زبان	سین اشاعت / ناشر
۱۔	نزل آیات قرآن بسکون زمین و آسمان (۱۳۳۹ھ)	ہیئت / فلسفہ	اردو	حسنی پریس بریلی
۲۔	نور بین در رد حرکت زمین (۱۳۳۸ھ)	ہیئت طبیعیات	"	۱۹۸۹ء دارالاشاعت بریلی
۳۔	معین مبین بہر دو شمس و سکون بین (۱۳۳۸ھ)	ہیئت / طبیعیات	"	مجلس رضا لاہور
۴۔	الکلمۃ المصنوعۃ فی الحکمۃ المحکمۃ فلسفۃ المشتملہ	"	"	۱۹۴۷ء اردو سماں کتب خانہ
۵۔	حاشیہ اصل طبعی	طبیعیات	عربی	غیر مطبوعہ
۶۔	الصرح الموجز فی تبدیل المکرز (۱۳۱۹ھ) ۲۴ اوراق	ہیئت جدیدہ	فارسی	"
۷۔	جدول برائے جنتری سالہ	"	"	"
۸۔	قانون رویتہ اہلہ	"	اردو	"
۹۔	طلوع وغروب کوکب و قمر	"	"	"
۱۰۔	رویت البلال (۱۳۲۳ھ) (۱۳ اوراق)	"	"	"
۱۱۔	مبحث المعادلات الدرجۃ الثانیہ	"	عربی	"
۱۲۔	حاشیہ کتاب الصور	"	"	"
۱۳۔	حاشیہ شرح تذکرہ	"	"	"
۱۴۔	حاشیہ طب النفس (X)	"	"	"
۱۵۔	اقرار الانشراح الحقیقۃ الاصاب	"	"	"
۱۶۔	جادة الطلوع والهمر للسیارہ والنجوم والقمر	"	"	"

حب و نیائے
حدرضا خان

بریکل دسترس

یادگار موجود

البھیہ جو

وم و فنون میں

ہم عقلیہ ہیں

مات علم التوقیت

ہم وغیرہ۔

مکواپنی کتابوں

میں اکثر غیر مطبوعہ

ہم نے علوم جدیدہ

باس سے مزید

ادب۔ کتاب

علم طب و علم الادویہ

نمبر شمار	کتاب یا رسالے کا نام	موضوع	زبان	سن اشاعت / ناشر
۱۷	حاشیہ تشریح	ہیئت جدیدہ	عربی	غیر مطبوعہ
۱۸	حاشیہ شرح چغمنی ^(۵)	"	"	"
۱۹	حاشیہ علم ہیات	"	"	"
۲۰	رفع الخلفات فی دقائق الاختلاف	ہیئت جدیدہ	"	"
۲۱	حاشیہ شرح باکورہ	"	"	"
۲۲	حاشیہ خزائنہ العلم	ریاضی	فارسی	"
۲۳	المجلد الدائرہ فی خطوط الدائرہ	ریاضی	فارسی	"
۲۴	مسئلیات اسہام	"	فارسی	"
۲۵	جدول الریاضی ^(۶)	"	عربی	"
۲۶	الکسر العسری ^(۷) (۱۳۳۱ھ) ۱۲۱۱ اوراق	"	"	"
۲۷	زاویۃ الاختلاف المنظر	"	فارسی	"
۲۸	عزم البازی فی جوال الریاضی ^(۸)	"	"	"
۲۹	کسر اعشاریہ (۱۰ اوراق)	"	"	"
۳۰	معدن علمی درین جبری عیسوی و رومی	"	"	"
۳۱	الاشکال الاقلیدس لکس اشکال قلیدس علم ہندسہ	"	عربی (۱۴۰۶ھ)	مطبوعہ لاہور
۳۲	حاشیہ اصول ہندسہ (۱۵ اوراق)	"	"	غیر مطبوعہ
۳۳	حاشیہ تحریر اقلیدس	"	"	"
۳۴	اعالی العطایا فی الاضلاع والزوايا	ٹرگنومیٹری	"	مطبوعہ لاہور
۳۵	المعنی المجلد للمعنی والنظری	علم ہندسہ	"	غیر مطبوعہ
۳۶	اطائب الاکسر فی علم کسیر ^(۹) (۳۴ اوراق)	علم کسیر	"	"
۳۷	حاشیہ الدر المکنون	"	"	"
۳۸	۱۱۵۲ مربعات	"	"	"
۳۹	مجمعی العروس	"	"	"

نمبر شمار کتاب
۴۰ رسالہ
۴۱ الجداول
۴۲ الاجوبہ
۴۳ التواقب
۴۴ رسالہ
۴۵ ستین و
۴۶ حاشیہ
۴۷ حاش
۴۸ حاش
۴۹ حاش
۵۰ حاش
۵۱ حاش
۵۲ مفزالم
۵۳ حاش
۵۴ حل الم
۵۵ رسالہ
۵۶ تلخیص
۵۷ رسالہ
۵۸ وجوہ
۵۹ الموبہا
۶۰ کتاب
۶۱ البدو

نمبر شمار	کتاب یا رسالے کا نام	موضوع	زبان	سن اشاعت / ناشر
۴۰	رسالہ در علم تکمیر	تکمیر	فارسی	غیر مطبوعہ
۴۱	الجدول الرضویہ للمسائل الجفویہ	علم جفر	عربی	"
۴۲	الاجوبۃ الرضویہ للمسائل الجفویہ	"	"	"
۴۳	التقاوی الرضویہ علی الکواکب الدریہ	"	"	"
۴۴	رسالہ در لوکارثم	علم لوکارثم	اردو	مطبوعہ ۱۹۸۰ء کراچی
۴۵	ستین و لوکارثم	"	"	غیر مطبوعہ
۴۶	حاشیہ زلالات البرجندی ⊗	علم زیجات / حرکات سیارگان	عربی	"
۴۷	حاشیہ برجندی	"	"	"
۴۸	حاشیہ زیج الیغنی	"	"	"
۴۹	حاشیہ زیج بہادر خانی ۲۱۲، ادراک	"	فارسی	"
۵۰	حاشیہ فوائد بہادر خانی	"	"	"
۵۱	حاشیہ جامع بہادر خانی	"	"	"
۵۲	مفہم المطالع للتحقیر والطالع ⊗	زیجات / حرکات سیارگان	اردو	غیر مطبوعہ
۵۳	حاشیہ القواعد الجلیلہ	ریاضی / جبر و مقابلہ	عربی	"
۵۴	حل المعادلات لقوی المکعبات ⊗	"	فارسی	"
۵۵	رسالہ جبر و مقابلہ	"	فارسی	"
۵۶	تلخیص علم ثلث کردی	ٹرینومیرٹی	فارسی	"
۵۷	رسالہ علم ثلث	"	"	"
۵۸	وجہ زدایا ثلث کردی	"	"	"
۵۹	الموہبات فی المربعات ⊗	ارثماطیقی	عربی	"
۶۰	کتاب الارثماطیقی	"	"	"
۶۱	البدونی ادج المجدور	"	فارسی	"

نمبر شمار	کتاب یا رسالے کا نام	موضوع	زبان	سن اشاعت / ناشر
۶۲	ورد البقیع عن ورک وقت الصبح	علم توقيت	اردو	فتویٰ رضویہ ج ۲
۶۳	تہلیل التحدیل	"	"	غیر مطبوعہ
۶۴	ترجمہ قواعد نائیک المنک	"	"	مطبوعہ
۶۵	جدول اوقات	"	"	"
۶۶	میول الکواکب وتحدیل الایام	" / نجوم	"	"
۶۷	زیج الاوقات للصوم والصلوة	"	"	غیر مطبوعہ
۶۸	طلوع وغروب نیرین	"	"	غیر مطبوعہ
۶۹	الانجب الاینق فی طرق التعلیق	"	فارسی	مطبوعہ
۷۰	استنباط الاوقات	"	"	غیر مطبوعہ
۷۱	البرهان القویم علی العرض والتقویم	"	"	مطبوعہ
۷۲	تاج توقيت (۱۳۲۵ھ)	"	"	"
۷۳	رویت ہلال رمضان (۱۳۲۳ھ)	"	اردو	غیر مطبوعہ
۷۴	جدول ضرب	"	عربی	مطبوعہ
۷۵	حاشیہ جامع الافکار	"	"	"
۷۶	حاشیہ زبدۃ المنتخب	"	"	"
۷۷	استخراج تقویمات کواکب	نجوم / ثلکیات	فارسی	غیر مطبوعہ
۷۸	استخراج وصول قبر براس	"	"	"
۷۹	ازکی البہانی قوۃ الکواب وضعفہا	"	"	"
۸۰	رسالۃ العادقمر	"	عربی	"
۸۱	حاشیہ حدائق النجوم	"	"	"
۸۲	القواعد الجلیلہ فی العلم الجیریہ	علم ریاضی / الجبرا	عربی	غیر مطبوعہ
۸۳	رسالہ در علم ثلثت الکروی القائمہ الزادیہ	" / ٹریگونومیٹری	"	"

نمبر شمار	کتاب یا رسالے کا نام	موضوع	زبان	سن اشاعت / ناشر
۸۴	الجغرافیا جامع (۱۳۳۳ھ)	علم جغرافیہ	عربی	غیر مطبوعہ
۸۵	البيان شافيا لغزو غزنيا (۱۳۲۶ھ)	علم صریحیات	"	"
۸۶	الجواهر والتوقيت في علم التوقيت	علم توقيت	"	"
۸۷	سمع الداء - فيما جورت العجز عن الماء (۱۳۳۵ھ)	علم نور طبیعیات	اردو	فتاویٰ جلد اول
۸۸	النور والنورق لاسفار الماء المطلق (۱۳۳۴ھ)	"	"	"
"	الوقت والبيان لعلم الرقة واليسلان (۱۳۳۴ھ)	"	"	مطبوعہ
۹۰	النهي النعير في الماء المتدير (۱۳۳۴ھ)	علم ریاضیات	"	مطبوعہ
۹۱	رجب الساحة في مياه لايتوسى (۱۳۳۴ھ)	"	"	بومہ
۹۲	زججا وجوہا في الساحة	"	"	مطبوعہ
۹۳	المطر السعيد على بنت جنس الصعيد (۱۳۳۵ھ)	علم ارضیات	"	لمبوعہ
۹۴	سفر السفر عن الجغرافيا بالجغرافيا	علم جغرافیہ	عربی	"
۹۵	حسن التعمه للبيان دراليمه (۱۳۳۵ھ)	علم ارضیات	"	مطبوعہ
۹۶	كفل الفقيه الفاهم في احكام قرطاس الدائم (۱۳۳۶ھ)	علم اقتصادیات	عربی	مطبوعہ لاہور
۹۷	انصح الحكومه في فعل النصوصه (۱۳۳۶ھ)	معاہیات	اردو	فتاویٰ رضویہ ج ۷
۹۸	الكشف شافيه حكم نونو غرافيا (۱۳۳۶ھ)	علم صوت	"	فتاویٰ ج ۱۰
۹۹	المسنى والدرد لمن عمد منى آرد در (۱۳۳۶ھ)	علم تجارت	بینکاری	فتاویٰ ج ۱۱
۱۰۰	افصح البيان في حكم مزارع هندوستان	علم زراعت	"	فتاویٰ ج ۱۲
۱۰۱	الاحلى من اسكر يطلبه سكرى وسر ۱۳۰۳ھ	علم کیمیا	اطلاقی	فتاویٰ ج ۲
۱۰۲	تدبير نلاح ونجات واصلاح	علم معاہیات	اقتصادیات	اردو / مطبوعہ کراچی
۱۰۳	اعلام الاعلام بان هندوستان دارالاسلام	علم بین الاقوامی امور	عربی	مطبوعہ
۱۰۴	دوام العیش في الاممۃ من قریش (۱۳۳۹ھ)	علم سیاسیات	اردو	مطبوعہ کراچی
۱۰۵	حاشیہ مقدمہ ابن خلدون	"	عربی	غیر مطبوعہ
۱۰۶	چشمی کا نیلام / بیمہ / کوآپریٹو بینک / کمپنیوں کے حصص / انشورنس / مطبوعہ کراچی	"	"	"

امام احمد رضا قدس سرہ العزیز نے منقولات کے بیش بہا خزانے کے ساتھ معقولات میں بھی ایک قیمتی سرمایہ عربی، فارسی، اردو تینوں زبانوں میں یادگار چھوڑا ہے۔ علوم عقلیہ میں جو اہم یادگار چھوڑی ہیں اس کی ایک نامکمل فہرست آپ کے سامنے ہے۔ آپ کا سب سے قیمتی تحقیقی شاہکار قرآن مجید کا اردو زبان میں کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن کے نام سے ترجمہ جو آپ نے ۱۳۳۰ھ ۱۹۱۱ء تک کیا یہ ترجمہ جہاں ایک طرف فنی اعتبار سے مستند ترین ترجمہ ہے تو دوسری طرف مکمل سائنٹیفک ترجمان ہے اور دوسرا اہم ترین شاہکار فتاویٰ رضویہ ہے جو ۱۲ ضخیم مجلدات پر مشتمل ہے۔ ہر جلد ہزار چھاپڑی سائز صفحات پر مشتمل ہے ایک ضخیم علمی تحقیقی خزانہ ہے اگرچہ یہ فقہی مسائل پر مشتمل ہے لیکن یہ منقولات کے ساتھ ساتھ معقولات کے تمام علوم و فنون کا احاطہ کرتا ہے۔ مثلاً ریاضی و جغرافیہ جیسے علوم سے مسائل شرعیہ کا استخراج، مسافت قصر کا تعین علم توقیت / جغرافیہ / ارضیات کی روشنی میں کچھ

اوقات صوم و صلوة علم طبیعت / توقیت کے قواعد کی روشنی میں، بینکاری اقتصادیات مساہات کی روشنی میں شرعی توجیہات، علم زیجات / ریاضی / فلکیات کی مدد سے رویت ہلال کے مسائل کا حل، فتاویٰ رضویہ جلد اول اگرچہ کتاب طہارت پر مشتمل ہے لیکن ضمنی مسائل کے اندر علوم عقلیہ کی تشریحات میں مکمل دسترس کا ثبوت دیا ہے مثلاً پانی میں رنگ ہے یا نہیں، پانی کا رنگ سفید ہے یا سیاہ کیا سبب ہے کہ موتی شیشہ بلور پیسے سے خوب سفید ہو جاتے ہیں، رنگین پیشاب کا جھگ سفید کیوں معلوم ہوتا ہے آئینہ میں درز پڑ جائے تو وہاں سپیدی کیوں معلوم ہوتی ہے، آئینہ میں اپنی صورت اور وہ چیزیں جو پیچھے کے پیچھے ہوتی ہیں کس طرح نظر آتی ہیں، آئینہ میں داہنی جانب بائیں اور بائیں جانب داہنی کیوں نظر آتی ہے

برف کے سفید
موجود رہتی ہے
قتیں ناقص
بھی آگ ہو
نسبت
مسئل کی اقسام
ملتی ہے فساد
کھینٹے ہوئے
ہے جو ہر مسد
امام
سامنے دینی
اور فی البدیہہ
اس مسئلے کا
دواہم مسئلہ
سے نکھ اور د
نے استفادہ
کے عالم میں بغیر
بالمادۃ الغیہ
کو املا کروا
کی مدد کے کف
بنکاری کے شر
اس طرح مسا
لے امام

۱	امام احمد رضا خاں	فتاویٰ رضویہ ج : ۲
۲	امام احمد رضا خاں	جد الممتار علی رد المحتار ج : اول
۳	" " " "	فتاویٰ رضویہ ج : ۲
۴	" " " "	" " " " ج : ۲
۵	" " " "	" " " " ج : ۲

برف کے سفید نظر آنے کا سبب شعاعیں جتنے زاویے پر جاتی ہیں اتنے ہی زاویے پر پلٹی ہیں رنگیں تاریکی میں موجود رہتی ہیں پتھر کس طرح بنتا ہے پتھروں کی اقسام پارہ آگ پر کیوں نہیں بھڑتا۔ معدنیات میں چار قسمیں ناقص الترتیب ہیں چاروں عنفوں میں ایک دوسرے تبدیل کی بارہ صورتیں اجزائے ارضیہ بلا واسطہ بھی آگ ہو جاتے ہیں کان کی ہر چیز گندھکے پارے کی اولاد ہے گندھک نر ہے یا مادہ قطر و محیط کی نسبت دائرے کے قطر و محیط و مساحت سے جو ایک چیز معلوم ہوتی ہے دو معلوم کرنے کا طریقہ مصنف مٹی کی اقسام اور ان کی درجہ بندی وغیرہ۔ اسی طرح تمام مجلدات میں سائنسی موضوعات پر رسائل اور تحریر ملتی ہے فتاویٰ رضویہ جلد ہفتم کا مطالعہ کیجئے تو اقتصادیات، معاشیات، بینکاری اور دیگر لین دین کے تمام مسائل سمیٹے ہوئے ہیں اگر تحقیق کی نگاہ سے اس کا مطالعہ کیا جائے تو اسلامی نظام مالیات کی یہ نادر کتاب ہے جو ہر مسلمان معاشرہ کے لئے ضروری ہے۔

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کو سائنسی علوم پر بھی اتنی ہی دسترس حاصل تھی جتنی دینی علوم پر اور آپ کے سامنے دینی سائنسی منقولات یا معقولات کا کوئی بھی پیچیدہ مسئلہ پیش ہوتا تو آپ فی الفور اور فی البدیہہ اس کا جواب تحریر فرما دیتے یا زبانی بتا دیتے اور خوبی یہ ہوتی کہ کتابوں کی مدد کے بغیر اس مسئلے کا حل پیش فرما دیتے۔ مثلاً دوسرے حج کے موقع پر ۱۳۲۳ھ میں علماء حرمین شریفین نے دو اہم مسئلوں کے سلسلے میں آپ سے استفسار کیا۔ ایک کا تعلق بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عطائی علم الغیب سے تھا اور دوسرے کا تعلق کاغذ کے نوٹ کا مسئلہ تھا جو اقتصادیات اور معاشیات سے متعلق تھا آپ نے استفادہ کے جواب میں مسئلہ علم الغیب پر عربی زبان میں صرف ۸-۱۰ اگھٹوں میں ۳ نشست کے اندر بخار کے عالم میں بغیر کسی کتاب کے، سچے کی مدد کے ۲۴۰ صفحات پر مشتمل ایک تل جواب بعنوان "الدولۃ المکیۃ بالمادۃ الغیبیۃ" (۱۳۲۴ھ) اپنے بڑے صاحبزادے حجت الاسلام مفتی حامد رضا خاں (متوفی ۱۳۲۲ھ) کے ہاتھ سے لکھا۔ دوسری کتاب نوٹ کے مسئلہ پر عربی زبان میں چند گھنٹوں میں بغیر کتب کی مدد کے کف الغیبیہ الفہم فی احکام قرطاس الدراہم" (۱۳۲۴ھ) جیسی ممتاز کتاب تصنیف فرمائی جو بلا سود بیکاری کے شرعی طریق کار پر مفرد کتاب ہے اور موجودہ بیکاری اور اقتصادی مسائل کی اہم ضرورت ہے اس طرح مسائل جدیدہ کے موضوع پر سینکڑوں کتب و رسائل تصنیف فرمائے اور ان کی تصنیف میں بھی

میں بھی ایک
رنگار چھوڑی ہیں
نار و زبان میں
یہ طرف فنی
اترین شاہکار
ایک ضخیم علمی تحقیقی
تمام علوم و فنون
قصہ کا تعین علم

تصادیات معاشیات
مسائل کا حل
ہم عقلیہ کی تشریح
کیا سبب ہے
یہ معلوم ہوتا ہے
وہ چیزیں جو پیچھے
نی کیوں نظر آتی ہے

ج : اول

کسی بھی کتاب کو کھول کر دیکھنے کی نوبت نہ آتی اس کی وجہ یہ تھی کہ جب کبھی ایک کتاب نظر سے گزر جاتی وہ اسی طرح آپ کے ذہن میں محفوظ رہتی جس طرح آج کمپیوٹر پوری کتاب کو محفوظ کر لیتا ہے اور جس وقت بھی کوئی مسئلہ منقولات یا معقولات کا درپیش آتا آپ کا ذہن اس مسئلہ کو اسی لمحہ عمل کر دیتا جس طرح ٹین دباتے ہی کمپیوٹر رزلٹ دے دیتا ہے۔ یہ ایک آپ کی بے پناہ ذہانت و فطانت کی دلیل ہے۔ مثلاً:-

سان فرانسسکو (امریکہ) کے ایک ہیٹ داں (ASTRONOMIST) پروفیسر البرٹ ایف پلومانی ایک دفعہ یہ پیشین گوئی کی کہ ۱۷ دسمبر ۱۹۱۹ء کو آفتاب کے سامنے بیک وقت کئی ستاروں کے اجتماع اور ان کی مجموعی کشش کے نتیجے میں بڑے بڑے گھاؤ پڑیں گے جس سے امریکہ میں خصوصاً اور دنیا میں عموماً زبردست تباہی مچے گی۔ یہ پیشین گوئی بھارتی اخبار ایکسپریس بانکی پور پٹینہ کے ۲۸ اکتوبر ۱۹۱۹ء کے شمارے میں شائع ہوئی تھی۔

امام احمد رضا کے سامنے جب علامہ طغرالدین بہاری (متوفی ۱۳۸۲ھ / ۱۹۶۲ء) مصنف صحیح البخاری (جلد ۶) نے اس پیشین گوئی پر استفسار کیا تو اپنے اس کو لغو قرار دیا اور اس امر کی ہیٹ داں کی پیشین گوئی کی رد میں ایک سائنٹیفک رسالہ اردو زبان میں بعنوان معین مبین بہرہ وشمس بسکون زمین (۱۳۳۸ھ) مکمل کیا جو لاہور سے مجلس رضائے طبع کو دیا تھا اور اس سال اس کا انگریزی ترجمہ (مترجم مشہور صحافی نگار عرفانی) ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی سے شائع کر رہا ہے۔

اس رسالے کے علاوہ آپ نے آئن اسٹائن اور آئزک نیوٹن کے خیالات، کا بھی تعاقب کرتے ہوئے ۳ مزید سائنسی رسائل تحریر فرمائے۔

۱۔ الکلمۃ الملمۃ فی الحکمۃ المحکم لوہا فلسفۃ المشمہ ۱۳۳۸ھ (مطبوعہ انڈیا)

۲۔ فوزمین در مد حرکت زمین (۱۳۳۸ھ) حال ہی میں بریلی سے مکمل شائع ہوا ہے)

۳۔ نزول آیات قرآن بسکون زمین و آسمان (۱۳۳۸ھ) مطبوعہ لاہور

۴۔ فضل الدین بہاری حیات اعلیٰ حضرت جلد اول مطبوعہ کراچی

امام احمد
اور البرٹ ایف
ہے اور سورج اور
میں سے ۱۵ لیلی
کتاب جرمنی سے
نیوٹن اور
اور تحقیقات کا
بات دلائل سے
پروفیسر ڈاکٹر عبد
ڈاکٹر محمد مسعود
رکھا ہے
آپ کے
نظر سے
سائنس دان
امام احمد
ہیں علوم ریاضی
موتوں پر حیرت
ڈاکٹر محمد
ایضاً
ڈاکٹر محمد
ایضاً

امام احمد رضا نے یہ رسائل لکھ کر علم ہئیت کے میدان میں تہلکہ مچا دیا کیوں کہ آپ نے نیوٹن آئن اسٹائن اور البرٹ ایف پوٹا کے پیش کئے ہوئے لنکے بنیادی قانون کار دفرمایا اور قرآن سے ثابت کیا کہ زمین ساکن ہے اور سورج اور دوسرے سیارے زمین کے گرد گردش میں مصروف ہیں۔ آپ نے رد میں ۱۰۵ دلیلیں قائم کیں جن میں سے ۱۵ دلیلیں سابقہ کتابوں کی ہیں اور ۹۰ دلائل خود آپ نے تنہا قائم کئے۔ حرکت زمین کے رد میں ایک کتاب جرمنی سے بھی شائع ہوئی تھی بعنوان *100 AUTHORS AGAINST EINSTEIN* نیوٹن آئن اسٹائن کے نظریات سے تمام دنیا واقف ہے اور ہم مسلمانوں کو چاہیے کہ مولانا احمد رضا کے عقائد اور تمقیقات کا مطالعہ کریں اور دنیا کے سامنے پیش کریں کیونکہ اول تو آپ کے ان معاصرین میں ہیں دوم آپ بات دلائل سے کرتے ہیں اور دلائل بھی عین سائنسی ہوتے ہیں۔ آپ کی کتاب نظریہ حرکت زمین کا جب پروفیسر ڈاکٹر عبدالسلام رنوبل انعام یافتہ نے مطالعہ کیا تو اپنے خیال کا اظہار انھوں نے ایک مکتوب ہی میں کیا جو ڈاکٹر محمد مسعود صاحب کے نام لکھا تھا۔

”مجھے خوشی ہوئی کہ حضرت مولانا نے اپنے دلائل میں *LOGICAL & AXIOMATIC* پہلو نظر رکھا ہے۔“

آپ کے فلسفہ رد حرکت زمین کے سلسلے میں پروفیسر ابراہیم علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی قحطان کے ”اعلیٰ حضرت کی ضرب در اصل نیوٹن کے نظریات پر ہے.... اعلیٰ حضرت کی تحریر کو بری نظر سے دیکھ کر رد کر دینا میرے خیال میں غیر سائنسی فعل ہے خصوصاً اس صورت میں جب نامور سائنسدان بھی اس قسم کے نظریات آج بھی سمجھتے ہیں“

امام احمد رضا ہیئت، طبیعیات، فلکیات کے ساتھ ہی ساتھ علم ریاضی، ہندسہ کے بے تملج بادشاہ ہیں۔ علوم ریاضی پر بے شمار رسائل تصنیف فرمائے ہیں اور بہت سی کتابوں پر حواشی بھی لکھے ہیں اور مختلف موقعوں پر حیرت انگیز جواب بھی دیئے ہیں۔ مثلاً ۱۳۲۹ھ / ۱۹۱۱ء سے قبل برصغیر پاک و ہند کے ماہر

ڈاکٹر محمد مسعود احمد مقدمہ امام احمد رضا اور نظریہ حرکت زمین مطبوعہ کراچی ص ۱۱ ۱۹۸۳ء

کے ایضاً ص ۱۶

ڈاکٹر محمد مسعود احمد: امام احمد رضا اور نظریہ حرکت زمین کراچی ۱۹۸۳ء ص ۱۸

کے ایضاً ص ۱۹

گزر جاتی
وقت بھی
طرح بن
ملا۔

پوٹا نے
کے اجتماع
نیا میں عموماً
کے شمارے

جلدیں
صحیح البہاری

کی رد میں

نکلیا جولا ہو

ادارہ

رتے ہوئے

۱۳۳۸ھ

نڈیا

ریاضی داں اور علیگڑھ یونیورسٹی کے سابق شیخ الجامعہ پروفیسر ڈاکٹر سر ضیاء الدین نے علم المرربات سے متعلق ایک سوال اجازت دے دیا سکندری (رام پور) میں شائع کروایا کہ کوئی ریاضی داں اس کا جواب دے چنانچہ جب آپ کے سامنے وہ سوال پیش کیا گیا تو آپ نے نہ صرف جواب شائع کروایا بلکہ اپنی طرف سے ایک سوال اس جواب کے ساتھ پیش کیا جب کا جواب سر ضیاء الدین نے اجازت میں شائع کروایا تو آپ نے ڈاکٹر ضیاء الدین کے جواب کی تغلیط فرما کر ڈاکٹر صاحب کو حیرت میں ڈال دیا کہ ایک عالم دین دینی اور تدریسی زندگی بسر کرنے والا اتنا بڑا ریاضی داں بھی ہے!

ڈاکٹر سر ضیاء الدین کو ایک دفعہ پھر ریاضی کے مسئلہ میں دشواری پیش آئی اور جس کے حل کے لئے وہ جرمی جانا چاہتے تھے لیکن پروفیسر علامہ سید سلیمان اشرف بہاری متوفی ۱۳۸۶ھ (۱۹۶۶ء) صد شعبہ دینیات علیگڑھ یونیورسٹی جو امام احمد رضا کے تلمیذ و خلیفہ بھی ہیں ڈاکٹر سر ضیاء الدین کو لے کر بریلی حاضر ہوئے اور جب سر ضیاء الدین نے اپنا لائیکل ROBABILITY کا سوال آپ کے سامنے زبانی پیش کیا تو آپ نے زبانی فوراً اس کا حل پیش کر دیا۔ بعد میں سر ضیاء الدین نے اپنے تاثرات میں فرمایا:-

”میرے سوال کا جواب بہت مشکل اور لائیکل تھا۔ آپ نے ایسا فی البدیہہ جواب دیا گویا اس مسئلے پر عرصہ سے ریسرچ کر رہے ہوں۔ اب ہندوستان میں اس کا کوئی جاننے والا نہیں!“

اسی طرح امام احمد رضا نے علم صوفیات کے موضوع پر ایک رسالہ بعنوان ”البیان شافیا لفرقہ عزافیا“ ۱۳۲۶ھ میں قلمبند فرمایا۔ اگرچہ اس کا موضوع بھی فقہی ہے مگر حقیقت میں سائنسی ہے اور سارے آوازوں کی لہروں سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس کے علاوہ بھی علم ہیئت / طبیعیات پر کئی رسائل فتاویٰ رضویہ کی زینت ہیں۔ علم ہیئت کے ساتھ ساتھ علم نجوم / توفیت / تکسیر پر کمال حد ایجا دے درجہ پر تھا۔ چنانچہ ظفر الدین بہاری حیات اعلیٰ حضرت میں ص ۵۹ پر رقمطراز ہیں:-

ظفر الدین بہاری حیات اعلیٰ حضرت جلد اول ص ۱۵۶

ظفر الدین بہاری حیات اعلیٰ حضرت جلد اول مطبعہ کراچی ص ۱۵۳

تک ایضاً ص ۱۵۵

”ہیئت“
یعنی اگرچہ
امام احمد
حمد و ثناء بیان فر
علیہ وسلم نقل فر
یکجا کرنے کے سا
بھی قرآن وحدیہ
پر آپ کی بڑی
ہر سائنسی موضوع
تعلیم میں خود ہے۔
کو مذہب سے عل
۱۹۴۲ء) جو اسلا
امام احمد رضا سے نظر
”عزافیا“
سائنس دان
امام احمد
مح
میں تاویلا
اسلام نے
اسلامی م
لے اقبال احمد
پروفیسر
تک ایضاً

”ہیئت و نجوم میں کمال کے ساتھ علم توقیت میں کمال حد ایجاد کے درجہ پر تھا

یعنی اگر انہیں فن کا موجد کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔“

امام احمد رضا نے علوم عقلیہ کے حوالے سے جو کچھ تحریر کیا ہے اس کی ندرت یہ ہے کہ پہلے حد و ثناء بیان فرماتے ہیں پھر قرآن مجید کے حوالے دیتے ہیں اس کے بعد اقوال رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نقل فرماتے ہیں۔ پھر اقوال سلف صالحین سے دلائل مضبوط کرتے ہیں ان تمام دلائل کو یکجا کرنے کے ساتھ ساتھ ترتیب نو کرتے ہیں اور آخر میں اپنے قول پیش فرماتے ہیں گویا ہر سائنسی رسالہ بھی قرآن و حدیث کی روشنی میں تحریر فرماتے ہیں۔ جو اس بات کی غمازی کرتا ہے کہ قرآن مجید احادیث پر آپ کی بڑی گہری اور وسیع نظر تھی۔ یہ ہی وجہ ہے کہ آپ نے قرآن اور سائنس کو کبھی علیحدہ نہ کیا اور ہر سائنسی موضوع پر لکھ کر یہ ثابت کیا کہ قرآن مجید اور احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہی میں تمام تعلیم موجود ہے۔ اسی وجہ سے امام احمد رضا کا انداز فکر منطقی ہوتے ہوئے بھی مذہبی تھا وہ کسی علم و فن کو مذہب سے علیحدہ تصور نہ کرتے۔ اس کا بین ثبوت یہ ہے کہ جب پروفیسر حاکم علی خان (المتوفی ۱۹۲۴ء) جو اسلامیہ کالج لاہور میں ریاضی کے استاد تھے اور اپنے فن میں لیگنڈ روزگار تھے انہوں نے امام احمد رضا سے نظریہ حرکت زمین کے متعلق استفسار کرتے ہوئے ایک مکتوب میں آپ کو لکھا۔

”غریب نواز کرم فرما کر میرے ساتھ متفق ہو جاؤ تو پھر انشاء اللہ سائنس کو اور

سائنسدانوں کو مسلمان کیا ہوا پائیں گے۔“

امام احمد رضا نے اس کا جو جواب قلمبند کیا وہ مسلمان سائنسدانوں کے لئے قابل توجہ ہے اپنے لکھا

محبت، فقر سائنس یوں مسلمان نہ ہوگی کہ اسلامی مسائل کو آیات و نصوص

میں تاویلات و دور از کار کر کے سائنس کے مطالبی کر لیا جائے یوں تو معاذ اللہ!

اسلام نے سائنس قبول کی نہ کہ سائنس نے اسلام۔ وہ مسلمان ہوگی تو یوں کہ جتنے

اسلامی مسائل سے اسے خلاف ہے سب میں مسئلے اسلامی کو روشن کیا جائے دلائل

لے اقبال احمد فاروقی تذکرہ علمائے اہلسنت مطبوعہ لاہور

پروفیسر محمد مسعود احمد حیات امام احمد رضا خاں بریلوی مطبوعہ کراچی ص :

۳۰ ایضا ص :

ت سے

اجواب دے

یا بلکہ اپنی طرف

سائل کروایا

باکرا ایک عالم دین

رحس کے حل

۳۸۶

ڈاکٹر سر

۲۵ ص ۲۵

ضیاء الدین

جواب

کا کوئی

شانیافو نو

سائنسی ہے

بیعیات پر کئی

تفسیر پر کمال

سطر از بین۔

سائنس کو مردود پامال کر دیا جائے، ناجائز سائنس کے اقوال سے اسلامی مسئلے کا اثبات ہو، سائنس کا البطل و اسکات ہو، یوں قابو میں آئیگی اور یہ آپ جیسے فہیم سائنسدان کو باز نہ تعالیٰ دشوار نہیں۔

پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد ریسرچل گورنمنٹ ڈگری کالج مٹھہہ فرزند مفتی محمد مظہر اللہ مجددی نقشبندی دہلوی (المتوفی ۱۳۸۶ھ / ۱۹۶۶ء) امام احمد رضا کے فکری انداز کے سلسلے میں اپنی تالیف "حیات امام احمد رضا خاں" میں صفحہ نمبر ۱۱۳ پر رقمطراز ہیں۔

”مولانا بریلوی نے جن انداز فکر کی نشاندہی کی ہے اگر اس کو اپنا لیا جائے تو آج ہمارے پڑھے لکھے نوجوان جدید افکار و خیالات سے اتنے مرعوب اور اسلامی فکر و خیال سے اتنے بیگانہ نظر نہ آتے بلکہ راقم کا تو یہ خیال ہے کہ خود سائنس داں قرآن سے روشنی حاصل کرتے تو جہاں وہ آج پہنچے ہیں صدیوں قبل پہنچ چکے ہوتے“

امام احمد رضا قرآن پاک کے گرویدہ تھے اور آپ نے تمام علوم و فنون قرآن ہی سے سیکھا اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ آپ جب قرآن پاک کی ان آیات کا ترجمہ فرماتے جو قطعی طور پر علوم عقلیہ کی وضاحت کرتے ہیں یا اس طرف اشارہ ہوتا، تو اردو زبان کے تمام تراجم میں واحد آپ کا ترجمہ یہ ظاہر کرتا ہے کہ آپ کو اللہ نے وہ علم لدنی عطا فرمایا ہے کہ اس کے صدقے میں آپ ہر آیت میں اس علم و فن کے متعلق جان لیتے اور پھر لفظوں کا چناؤ اسی علم کی اصطلاحات کے مطابق فرماتے۔ یہ خوبی اردو زبان کے کسی بھی قرآنی ترجمہ میں نظر نہیں آتی اگرچہ تمام مترجمین یقیناً علوم دینیہ سے باخبر ہوں گے لیکن علوم عقلیہ کا کوئی واقف کار نظر نہیں آتا۔ مگر امام احمد رضا تمام سائنسدانوں کی تو قعات پر پورا اترتے ہیں اور آپ کا ترجمہ پڑھ کر جہاں ایک دینی عالم متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتا وہیں علوم عقلیہ کا ماہر بھی امام احمد رضا سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ پاتا اور وہ یہ جان کر خوش ہوتا ہے کہ سائنسی قانون جو آج پیش کئے جا رہے ہیں ہمارا قرآن ۱۴ سو سال قبل پیش کر چکا ہے۔

مثلاً اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ انسان زمین کے کناروں سے نکل کر فضاؤں کو چیرتا ہوا چاند پر قدم رکھنے کے قابل ہو گیا۔ اب اس حقیقت کے لئے دو باتیں قرآن سے مطلوب ہیں پہلی یہ کہ کیا انسان زمین کے کناروں پر حدود سے باہر نکل سکتا ہے یا نہیں اور نکلنے والا کافر

ہو گا یا مسلم دوسرے
کا جواب قرآن پاک
نے ان دونوں سوالوں

یلمعشر الحج
لا تنفذون الا بآ
لے جن دان

جاؤ گے اسی کی سلاط
امام احمد رضا
جاؤ گے تو سلطنت
کی خدائی ہے۔ آپ نے

اور یہ عین سائنٹیفک
کہ انسان ترقی کرے
لاکھوں آدمی فضائی

لے جہاز کے بعد راک
پر بھی پہنچ گیا اور اب
میل دور ہے۔ تو زمین

نہیں نکل سکتا اور ا
خلافت انسان یہ کا
بتاؤں گا۔ امام احمد رضا

اسی کی سلطنت
ہی نہیں سکتا۔

لا تنفذون
نہ پیٹھا جاؤ

ہو گا مسلم دوسری بات یہ کہ آیا انسان چاند یا سورج سے بنا ہوا ہے یا نہیں۔ ان دونوں سوالوں کا جواب قرآن پاک کے حوالے سے سوائے امام احمد رضا کے ترجمہ کے اور کسی مترجم کے ہاں نہیں ملتا قرآن پاک نے ان دونوں سوالوں کی حقیقت کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔

يَمْشُرُ الْجِبْنَ وَالْأَسْنَ اِنْ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفِذُوا مِنْ اَتْفَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خَافِذُوْا
لَا تَنْفِذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝۳۳ (الرحمن)

اے جن الناس کے گروہ اگر تم سے ہو سکے کہ آسمان و زمین کے کناروں سے نکل جاؤ تو نکل جاؤ۔ جہاں نکل کر جاؤ گے اسی کی سلطنت ہے۔ (ترجمہ کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن امام احمد رضا)

امام احمد رضا نے قرآن پاک سے یہ ثابت کیا کہ زمین کے کناروں سے نکلنا آسان تو نہیں مگر اگر نکل جاؤ گے تو سلطنت اسی کی رہے گی یعنی وہ اس زمین کا بھی خدا ہے اور تم جس جگہ بھی چلے جاؤ وہاں اسی کی خدائی ہے۔ آپ نے لا تَنْفِذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ کا ترجمہ فرمایا کہ جہاں نکل کر جاؤ گے اسی کی سلطنت ہے اور یہ عین سائنٹیفک ترجمہ ہے کیونکہ اس میں کوششوں کے بعد زمین کے کناروں سے نکلنے کا اشارہ موجود ہے کہ انسان ترقی کر کے اس دور میں داخل ہو گا کہ جب وہ زمین کے کناروں سے نکل سکے گا اور آج ہزاروں لاکھوں آدمی فضائی سفر کرتے ہیں زمین سے تیس ہزار سے ۵۰ ہزار فٹ بلندی پر پہنچ جاتے ہیں اور انسان نے جہاز کے بعد راکٹ بنائے جو لاکھوں میل دور کی سیر کر سکتے ہیں اسی میں ایک راکٹ اپا لونام کا چاند پر بھی پہنچ گیا اور اب انسان کا سفر چاند سے بھی دور مریخ کی طرف ہے جو زمین کے کنارے سے کروڑوں میل دور ہے۔ تو زمین کے کناروں سے نکلنا ناممکن ہوتا تو کسی طرح کوئی بھی انسان ہزار کوشش کے باوجود نہیں نکل سکتا اور اگر یہ قرآنی قانون ہوتا کہ تم زمین کے کناروں سے نہ نکل سکو گے تو مرضی خداوندی کے خلاف انسان یہ کام انجام نہیں دے سکتا تھا مگر قرآن بتا رہا ہے کہ آؤ مجھ سے پوچھو میں ہر شے کی تفصیل بتاؤں گا۔ امام احمد رضا نے اس نکتے کو جب قرآن سے پوچھا تو قرآن نے جواب دیا کہ جہاں نکل کر جاؤ گے اسی کی سلطنت ہے جب کہ مترجمین کے ترجموں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انسان زمین کے کناروں سے نکل ہی نہیں سکتا۔

لَا تَنْفِذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝

نہ پیٹ جاؤ گے تم مگر ساتھ غلبہ کے (شاہ رفیع الدین)

ثبات
سدا

جدی نقشبندی
حیات امام احمد

آج
نکرو
نہ

سے سیکھا اس کا
پر علوم عقلیہ
ما آپ کا ترجمہ
پہر آیت میں
تے۔ یہ خوبی اردو
با خبر ہوں گے
نہ پر پورا اترتے
ہم عقلیہ کا ماہر
ہے کہ

نکل کر فضاؤں

نہ سے مطلوب ہیں

نکلنے والا کافر

- ۲۔ مگر بدون زور کے نہیں نکل سکتے (اور زور ہے ہی نہیں) (مولوی اشرف علی تھانوی)
- ۳۔ اور زور کے سوا تم نکل سکتے ہی نہیں۔ (مولوی فتح محمد خالدھری)
- ۴۔ مگر کچھ ایسا ہی زور ہو تو نکلے (رڈچی نذیر احمد دہلوی)
- ۵۔ تم دیل کے بغیر ہرگز نہیں نکل سکتے۔ (مرزا بشیر الدین)
- ۶۔ تم بغیر قوت اور غلبہ کے نکل ہی نہیں سکتے (مولوی فرمان علی)
- ۷۔ نہیں بھاگ سکتے اس کے لئے بڑا زور چاہیئے۔ (مولوی مودودی)

اسی طرح دوسرے سوال کا جواب کہ آیا انسان زمین کے علاوہ کسی اور سیارے پر قدم رکھ سکتا ہے یا نہیں اس جواب کی گنجائش بھی صرف امام احمد رضا کو نظر آئی اگرچہ ان کے زمانے میں انسان نے چاند پر قدم نہیں رکھا تھا مگر انسان کی ترقی کی دوڑ کا انھوں نے دیکھ لیا تھا اور قرآن کو بھی انہوں نے دیکھا تو قرآن نے جواب دیا

وَالْقَرَارُ اتَّقُوا لَتَرْكِبْنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝۹ فَمَا لَكُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝۱۰ (الانشاق)

اور چاند کی قسم جب کال ہو جائے ۹ ضرور تم منزل بہ منزل چڑھو گے ۱۰ تو کیا ہمارے انھیں ایمان نہیں لاتے ۱۰

یہاں آپ نے لَتَرْكِبْنَ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ کا ترجمہ منزل چڑھنا فرما کر یہ بتا دیا کہ انسان جب فضاؤں کو چیرتا ہوا باہر نکلے گا تو ضرور اس کی کوئی دوسری منزل ہوگی اور صورت کی ۱۸ دین آیت یہ بھی اشارہ کر رہی ہے کہ وہ منزل چاند ہوگی اور ممکن ہے کہ منزل بہ منزل انسان چڑھتا ہی چلا جائے اور ۲۰ دس آیت یہ بھی اشارہ کر رہی ہے کہ یہ انسان جو چاند یا کسی اور سیارے پر قدم رکھے گا وہ مسلمان نہیں کا فر ہوگا اور دنیا نگاہ ہے کہ چاند پر پہلا قدم رکھنے والے دونوں امریکی خلا باز نیل آرمسٹرانگ اور ایڈن ایڈلڈن کا فر تھے۔ اب اگر قرآن یہ بات بتانے سے قاصر ہے کہ آیا انسان کسی دوسرے سیارے پر قدم رکھے گا یا نہیں اور انسان قدم رکھ لے تو اتنی بڑی ترقی اگر قرآن نہ بتا سکے تو پھر قرآن کا یہ وعدہ درست نہیں رہتا کہ ہر خشک اور تر کا ذکر قرآن میں موجود ہے یا ہر شے کی تفصیل موجود ہے لہذا یہ ضروری ہوا کہ قرآن کو سمجھنے کے لئے خاص کراچ کل کے دور میں دینی علوم کے ساتھ ساتھ دنیاوی علوم پر دسترس بھی ضروری ہے۔ امام احمد رضا نے ایسے ہی لفظوں کا چناؤ کر کے جہاں مذہبی اور دینی قانون کی پابندی کی ہے تو دوسری طرف دیگر علوم و فنون کی معلومات کی بھی بڑے پنے تلے لفظوں میں ترجمانی کی ہے اب اسی آیت کا ترجمہ جو دیگر مترجمین کرتے ہیں اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ

کہ یہ آیت انسان کی اس ترقی کی طرف بھی اشارہ کرتی ہے۔

لترکبن طبقاً عن طبق ۱۹ الانشقاق

۱۔ البتہ سوار ہو گئے تم ایک حالت پر ایک حالت سے (شاہ رفیع الدین دہلوی)

۲۔ کہ تم لوگوں کو ضرور ایک حالت کے بعد دوسری حالت کو پہنچا ہے۔ (مولوی اشرف علی تھانوی)

۳۔ کہ تم درجہ بدرجہ (رتبہ اعلیٰ) پر چڑھو گے۔ (مولوی فتح محمد جالندھری)

۴۔ کہ تم لوگ اسی طرح درجہ بدرجہ منزل ہستی کو طے کرو گے۔ (ڈپٹی منڈیر احمد)

۵۔ تم ضرور درجہ بدرجہ ان حالتوں کو پہنچو گے (مرزا شبیر الدین)

۶۔ کہ تم لوگ ضرور ایک سختی کے بعد دوسری سختی میں پھنسو گے۔ (مولوی فرمان علی)

۷۔ تم کو ضرور درجہ بدرجہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف گزرتے چلے جانے (مولوی مودودی)

ان تراجم کو دیکھتے ہوئے اندازہ ہوتا ہے کہ برصغیر پاک و ہند میں امام احمد رضا جیسا متبحر عالم اور کوئی نہیں۔ بات آپ نے بھی وہی کہی بس الفاظ کے چناؤ نے اس کو نکھال دیا اور اس سے سائنسی پہلو بھی اخذ ہو گیا اسی طرح آپ کی دست نظری کا اندازہ علم ارضیات کے حوالے سے قرآن پاک کی سورہ النزلت کی ۳۰ ویں آیت سے کیجئے۔

والارض بعد ذلك رجعا ۳ (النزلت)

اور اس کے بعد زمین پھیلی

جب کہ دیگر تمام اردو مترجمین نے لفظ دھکا کے معنی پھیلنے کے بجائے جماؤ کے ہیں جبکہ لفظ پھیلنا اور جمانا دو مختلف مفہوم رکھتے ہیں۔ جمانے سے جو مفہوم ذہن میں آتا ہے وہ یہ کہ کوئی چیز تہ بہ تہ ایک کے اوپر ایک جم رہی ہو اور پھیلنا کا مفہوم یہ بتاتا ہے کہ کسی چیز کا حجم بڑھ رہا ہے۔ علوم ارضیات زمین کے متعلق یہ معلومات فراہم کرتی ہے کہ زمین جب سے وجود میں آئی ہے برابر پھیل رہی ہے وہ اس طرح کہ دنیا کے تمام بڑے بڑے سمندروں میں یعنی بحر ہند، ادقیانوس وغیرہ میں نیچے نیچے سمندر میں نیچے پانی کی تہوں میں سمندری خندقیں (oceanic trenches) پائی جاتی ہیں یہ خندقیں ہزاروں میل لمبی بھی ہیں اور ان خندقوں سے برابر گرم گرم پگھلا ہوا لادانکل رہا ہے اور اوپر آنے کے بعد یہ دونوں

(تھانوی)

(لندھری)

(دہلوی)

(۱)

(۲)

(۳)

رکھ سکتا ہے یا نہیں

اند پر قدم نہیں

و قرآن نے جواب دیا۔

(الانشقاق)

بنی ایمان نہیں لاتے ۲۰

ن جب فضاؤں کے

نہ یہ بھی اشارہ کر رہی

۲۰ دس آیت یہ

فرج ہو گا اور دنیا گواہ

ن کا فر تھا۔ اب اگر

ن اور انسان قدم

بہر خشک اور تر کا ذکر

یہ خاص کراچ کل کے

بنانے ایسے ہی لفظوں

ن کی معلومات کی بھی مرے

یہ معلوم نہیں ہوتا کہ

جانب جم جاتا ہے جب نیالاوا لکھتا ہے تو پہلے سے جمع شدہ تہہ دائیں بائیں جانب سرکتی ہے اس کے سرکنے سے براعظم پورا سرکنا ہے اور سمندر نیچے چلا جاتا ہے زمین بلند ہو جاتی ہے یہ عمل اگرچہ بہت آہستہ ہوتا ہے لیکن برابر جاری رہتا ہے۔ زمین چونکہ برابر اٹھ رہی ہے اپنے پھیلاؤ کی وجہ سے اور اس کے پھیلاؤ کی رفتار مختلف براعظموں میں مختلف ہے کوئی براعظم ۳ سینٹی میٹر ہر سال اور پراٹھ جاتا ہے کوئی چارٹی میٹر ہمارا براعظم ایشیا کا برصغیر پاک و ہند کا حصہ ۳۰ اعشاریہ ۵ سینٹی میٹر ہر سال اور پراٹھ جاتا ہے اور بحرہ عرب برابر نیچے ہٹ رہا ہے۔ یہی قدرتی عمل زمین کو برابر پھیلا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے زمین کے اس پھیلاؤ کا ذکر سورہ الزلزلہ کی ۳۰ ویں آیت میں کیا اور امام احمد رضا نے قدرت کے اس عمل کو اپنے ان لفظوں میں چنانکہ اور اس کے بعد زمین پھیلائی۔ زمین کے پھیلنے کے اس عمل کو صرف امام احمد رضا جیسا سائنس دان ہی دیکھ سکتا ہے۔ اور پھر اس پورے عمل کو اس کی تفسیر کو اپنے لفظوں کے چناؤ کے بعد ایک لفظ میں سمیٹ دیا۔ جبکہ اردو زبان کے تمام مترجمین جن کی تعداد ۳۰۰ کے لگ بھگ ہے اور ان میں سے ساقم کو اکثر تراجم دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ کوئی بھی مترجم آیات کا ترجمہ اس کے علم کے مطابق نہ کر سکا جس علم کے متعلق وہ آیت خود اشارہ کرتی ہے۔ دنیا بھر کے مترجمین قرآن میں امام احمد رضا واحد مترجم ہیں جنہوں نے ترجمہ قرآن میں علوم و فنون کے تمام زاویوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ترجمہ کیا اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں ایک مثال پیش کرتا ہوں کہ امام احمد رضا جامع الکتاب (قرآن) کے جامع العلوم عالم اور نگہ داں تھے۔

فیقر کیونکہ علم ارضیات میں ایم ایس سی ہے اور گزشتہ ۲۲ سال سے جامع کراچی میں شعبہ ارضیات میں علوم ارضیات پڑھا رہا ہوں اس لئے میری نظر جب ترجمہ قرآن پر پڑتی ہے تو میں ان آیات میں وہ قانون تلاش کرتا ہوں جو زمین کی پیدائش اور اس کے ارتقا سے تعلق رکھتے ہیں تو سوائے امام احمد رضا کے ترجمہ قرآن کے اور کسی ترجمہ میں مجھے اس علم کے متعلق خصوصاً اور دیگر علوم سے متعلق عموماً ایسے اشارات نہیں ملتے جو قرآنی آیات کی حکمت پر روشنی ڈالے مثلاً علم ارضیات میں یہ قانون عام ہے کہ زمین جب پیدا کی گئی تو یہ آگ کا گولہ تھی اس کے بعد یہ ٹھنڈا ہونا شروع ہوئی۔ ٹھنڈی ہونے کے دوران یہ برابر ہچکولے کھاتی رہی یعنی اس میں مقررہ تھراپٹ تھی اور زمین کو قرار نہ تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ زمین کے اوپر پہاڑ بننا شروع ہوئے اور زمین اگرچہ اوپر سے ٹھنڈی ہو گئی مگر اس کے اندر گرم لاوا مائع کی شکل میں موج

رہا پہاڑ جو سمندر کے اندر اور سمندر کے باہر بھی موجود ہیں اسی گرم لاوا کے اوپر لنگر انداز ہیں بالکل اسی طرح جس طرح سمندری جہاز سمندر میں لنگر انداز ہوتا ہے اور جہاز کے لنگر جہاز کو جنبش سے روکے رہتے ہیں اسی طرح قدرت نے پہاڑوں کے لنگر ڈال کر زمین کی خطرناک ہلچل اور اس کی جنبش کو روک رکھا ہے اور زمین ہم کو ساکن محسوس ہوتی ہے اور جب کہیں اس قدر قوت لنگروں میں فرق آتا ہے اور اس کا توازن بگڑتا ہے تو ان مقامات پر زلزلے آجاتے ہیں اور آتش فشاں اُبھنے لگتا ہے کیونکہ ان پہاڑوں کے نیچے ہر جگہ آتش فشاں یا لاوا موجود ہے کہیں اس کی گہرائی چند ہزار فٹ ہے اور کہیں ہزاروں فٹ ہے مگر سخت زمین کے نیچے لاوا ہی لاوا ہے۔ زلزلے کی جو کیفیت ہم کو چند ساعت کے لئے نظر آتی یا محسوس ہوتی ہے زمین کی پیدائش کے وقت پوری زمین اسی طرح ہلتی تھی تو اللہ نے پہاڑ بنا کر اس سے لنگر اندازی کرائی اور آج زمین میں سکوت ہے اس سارے علم کو علم ارضیات میں *ISOSTATIC THEORY* کہتے ہیں۔

قرآن نے بھی زمین کی پیدائش کے متعلق کئی انداز میں تذکرہ کیا ہے لیکن مستند مترجم قرآن کی آیات کا لفظی، لغوی ترجمہ تو بے شک کرتے ہیں لیکن ان آیات کے پیچھے جو علم کا سمندر ہے اس کو سمجھنے سے قاصر نظر آتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے مترجم ظاہری الفاظوں کی عکاسی کرتے ہیں مولانا احمد رضا خاں ان ہی ظاہری الفاظوں کے اندر لفظوں کا چناؤ کر کے اس علم کی بھی عکاسی کر جاتے ہیں جس علم کے لئے وہ آیت نشاندہی کر رہے ہیں۔ مثلاً سورہ الانبیاء میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ص..... ۳۵ الانبیاء

- ۱۔ اور زمین میں ہم نے لنگر ڈالے کہ انھیں لے کر نہ کاہنے ص..... (امام احمد رضا)
- ۲۔ اور رکھ دیئے ہم نے زمین میں بھاری بوجھ کہیں ان کو لیکر جھک پڑے (مولوی محمود الحسن دیوبندی)
- ۳۔ اور رکھے ہم نے زمین میں بوجھ کہیں ان کو لے کر جھک پڑے (شاہ عبد القادر دہلوی)
- ۴۔ اور ہم نے زمین پر بھاری پہاڑ اس لئے رکھ دیئے تاکہ وہ لوگوں کو لے کر ہلنے (اور بھٹکنے) نہ لگے۔ (ڈاکٹر سید حامد حسن بلگرامی)
- ۵۔ اور ہم نے زمین میں جھجے ہوئے پہاڑ بنا دیئے کہ ایک طرف ان کے ساتھ جھک نہ پڑے (ابوالکلام آزاد)
- ۶۔ اور ہم نے زمین میں پہاڑ دیئے تاکہ وہ مخلوق کو ہلانے سکے (محمد مبین جو ناگدھی)

ہے اس کے سرکے
ہت آہستہ ہوتا ہے
س کے پھیلاؤ کی
ناہے کوئی چارٹی میٹر
ز جاتا ہے اور بحرہ
زمین کے اس پھیلاؤ
ل کو اپنے ان لفظوں
درضا جیسا سائنس دان
ہد ایک لفظ میں سمیٹ
میں سے ساقم کا اکثر
سکا جس علم کے متعلق
جھکوں نے ترجمہ قرآن
میں میں ایک مثال پیش

اچی میں شعبہ ارضیات
میں ان آیات میں وہ
نوسوائے امام احمد رضا
بتعلق عموماً ایسے اشارات
عام ہے کہ زمین جب
ہونے کے دوران یہ برابر
اتقد ساتھ زمین کے اہم
ماوا مالع کی شکل میں

۷۔ اور زمین میں ہم نے بھاری بھاری پہاڑ قائم کر دیئے کہ کہیں ان کو لیکے جھک نہ جائے (مقبول احمد دہلوی)

۸۔ اور بنادیئے ہم نے زمین میں مضبوط پہاڑ کہ کہیں جھک نہ پڑے ان کو لے کر (مولوی فیروز الدین)

ان تمام مترجمین کے ترجموں سے یہ بات قطعی واضح نہیں ہوئی کہ پہاڑ کس طرح قائم ہیں اور زمین کی سکونت

کس طرح قائم ہے کسی کا ترجمہ *ISOSTATIC THEORY* کے مطابقت نہیں کرتا اس پر دے عمل کا ان

تراجم سے اشارہ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ یہ صرف امام احمد رضا کی قوت فکری ہے کہ انھوں نے دو لفظوں کے

استعمال سے قرآن کے دعویٰ کو بھی ثابت رکھا اور جو قدرتی عمل ہوا ہے اس کو بھی پیش کر دیا کہ پہاڑ ضرور

جمائے گئے ہیں لیکن کس طرح اور کہا تو ترجمہ سے معلوم ہوا یہ لنگر انداز ہیں اور یہ کھلی حقیقت سے علم ارضیات

سے تعلق رکھنے والے اچھی طرح سمجھتے ہیں کہ یہ پہاڑ کس طرح قائم ہیں۔ آیت کے دوسرے حصہ کے

دیگر مترجمین کے ترجموں سے جو بات حاصل ہوئی ہے وہ یہ کہ زمین لوگوں کے بوجھ سے چونکہ ادھر ادھر

جھک جاتی ہے اس لئے پہاڑوں کو جمادیا۔ جبکہ زمین انسان کی پیدائش سے پہلے قرار پا چکی تھی یعنی

جب حضرت آدم علیہ السلام بحیثیت بشر و انسان کے دنیا میں تشریف لائے تو اس سے پہلے یہ زمین قطعی

سکوت میں تھی اور اگر انسانوں کے بوجھ سے زمین ہلتی جلتی تو آج اس کو ضرور ہلتے رہنا چاہیئے۔ صرف

پاکستان کی مثال لیں کہ لاکھوں مربع میل کے اس علاقے میں صرف کراچی کی آبادی ایک کروڑ کے لگ بھگ ہے

جو چند مربع میل میں پھیلی ہوئی ہے جبکہ بوجھستان جو ہزاروں مربع میل میں پھیلا ہوا ہے اس کی آبادی چند

لاکھ ہے تو پھر کراچی کو لوگوں کے بوجھ سے دب جانا چاہیئے جبکہ ایسا نہیں ہو رہا ہے کیونکہ انسانوں کا بوجھ ہوتا ہی

کیا ہے کہ جو زمین کے توازن کو تبدیل کر سکے۔ دوسری یہ بات بھی ذہن نشین ہے کہ اس کائنات میں جو سب

سے آخری مخلوق پیدا کی گئی وہ انسان ہے اور انسان ان تمام مخلوقات سے افضل و اعلیٰ ہے اس لئے

اشرف المخلوق کو اس وقت پیدا کیا جب سب کچھ اس کی خاطر پیدا کر لیا گیا لہذا یہ بات درست نہیں کہ

انسان کے بوجھ سے زمین ادھر ادھر جھک سکتی ہے بلکہ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ پہاڑوں کے لنگر اس لئے ڈالے

ہیں کہ زمین اس کے بغیر ادھر ادھر جھک سکتی تھی اور ایسی حالت میں انسان کس طرح زندگی گزار

سکتا تھا۔ ہم کو تو اس وقت بھی حاجب یہ زمین ہمارے لئے بچھونا بن گئی۔ ان امثال کے بعد یہ بات قطعی واضح

ہو گئی کہ امام احمد رضا کا ترجمہ قرآن تمام اردو تراجم سے زیادہ قرآنی مفہوم کے قریب تر ہے اور سائنسٹیک

توجیہات کے مطابق ہے۔ یہاں موقع نہیں در نہ دیگر علوم و فنون سے متعلق بھی آیات کا موازنہ پیش کیا جاتا۔

ان تمام

چند ہستیوں

علیہ الرحمہ کا جہاں

اسی طرح امام را

احمد رضا کا بھی من

اور اکثر مجتہدانہ

اگرچہ ہر کوئی قرآن

حاصل نہ تھی۔ اما

تسلیم کیا ہی گیا۔

مختلف علوم و فنون

اور مجتہد علوم جب

دنیا کے سامنے ا

قرار پائے اس د

اپنے

وقت

مفتی بر

جناح کے خاص

نقل کرتے ہیں

حیران

ہینٹ

ابراہیم

ڈاکٹر

محمد برد

ان تمام شواہد اور دلائل سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ امام احمد رضا مسلمان سائنسدانوں میں ان چند ہستیوں میں شامل ہیں جن کو دینی اور سائنسی دونوں علوم کا مجدد تسلیم کیا جاسکتا ہے مثلاً امام محمد غزالی علیہ الرحمہ کا جہاں وہ مذہبی علوم کے مجدد ہیں وہاں وہ فلسفہ، اخلاق، نفسیات جیسے علوم و فنون کے بھی مجدد ہیں۔ اسی طرح امام رازی، البیرونی، ابن سینا، ابن خلدون وغیرہ۔ لیکن ان نابغہ روزگار ہستیوں میں امام احمد رضا کا بھی منفرد اور ممتاز مقام ہے اگرچہ پچھلے ہزاروں مسلمان سائنسدان علوم عقلیہ کے امام تسلیم کئے گئے ہیں۔ اور اکثر مجتہدانہ راء بھی رکھتے ہیں لیکن سوائے امام غزالی علیہ الرحمہ کے ان سب میں امام علوم نقلیہ کوئی بھی نہیں اگرچہ ہر کوئی قرآن اور حدیث سے استفادہ ضرور کرتا تھا کیونکہ یہ ہی ان کا ماخذ تھا لیکن اس جیسی دسترس حاصل نہ تھی۔ امام احمد رضا دنیائے اسلام کے واحد سائنسدان ہیں کہ علوم نقلیہ میں تو ان کو مجدد دین و ملت تسلیم کیا ہی گیا ہے مگر علوم عقلیہ کے بھی آپ اکثر فنون میں مجدد نظر آتے ہیں جس کا ثبوت یہ ہے کہ ۱۰۰ سے زیادہ مختلف علوم و فنون پر آپ کے تحقیقی رسائل یادگار ہیں۔ راقم اس دعویٰ میں غلط نہیں کہ آپ مجدد دین و ملت اور مجدد علوم جدیدہ ہیں۔ کاش کہ ان کی تمام تصنیفات عام فہم زبان میں (جن میں اکثر عربی اور فارسی میں ہیں) دنیا کے سامنے ان کی زبانوں میں پیش کی جاتیں تو میرا دعویٰ ہے کہ ان کی ہر تحقیقی تصنیف نوبل انعام کی مستحق قرار پائے اس دعویٰ کی تائید سر ضیاء الدین کے قول سے ہوتی ہے۔

”اپنے ملک میں محققات کا جب اتنا بڑا اکسپرٹ موجود ہے تو ہم نے یورپ جا کر جو کچھ سیکھا، وقت ضائع کیا۔“ (ماہنامہ تجلیات خطبہ صدارت یوم رضا ۱۳۷۹ھ ناگپور)

مفتی برہان الحق جیلپوری (المتوفی ۱۹۸۲ء) تلمیذ و خلیفہ امام احمد رضا اور بانی پاکستان محمد علی جناح کے خاص رفیق کار اپنے مشاہدات میں ڈاکٹر سر ضیاء الدین کا امام احمد رضا سے متعلق خود سنا ہوا یہ قول نقل کرتے ہیں:

”اتنا زبردست محقق عالم اس وقت ان کے سوا شاید ہی ہو اللہ نے ایسا علم دیا ہے کہ عقل حیران ہے دینی، مذہبی، اسلامی علوم کے ساتھ ہی ساتھ ریاضی، اقلیدس، جبر و مقابلہ، توحید، ہیئت وغیرہ میں اتنی زبردست قابلیت اور مہارت حاصل ہے کہ میری عقل جس ریاضی

لے ابراہیم عمادی ندوی مسلمان سائنسدان اور ان کی خدمات مطبوعہ کراچی

ڈاکٹر محمد مسعود احمد امام احمد رضا اور عالم اسلام مطبوعہ کراچی ص ۶۴

محمد برہان الحق جیلپوری: اکرام امام احمد رضا مطبوعہ لاہور ص ۶۰

بقول احمد ہادی

بروز الدین

س اور زمین سکوت

رے عمل کا ان

نے دو لفظوں کے

سیا کہ پہاڑ ضرور

، سے علم ارضیات

کے حصہ کے

چونکہ ادھر ادھر

پاچی تھی یعنی

پہلے یہ زمین قطعی

بیٹے۔ صرف

یڑ کے لگ بھگ ہے

س کی آبادی چند

نوں کا وجود ہوتا ہی

بائنات میں جو سب

علیٰ ہے اس لئے

درست نہیں کہ

مگر اس لئے ڈالے

طرح زندگی گزار

یہ بات قطعی واضح

ہے اور سائنٹیفک

کا موازنہ پیش کیا جاتا۔

کے مسئلے کو ہفتوں غور و فکر کے بعد بھی حل نہ کر سکی حضرت نے چند منٹ میں بغیر کتابوں کی مدد کے

حل کر کے رکھ دیا، صحیح معنوں میں یہ ہستی "NOBEL PRIZE" کی مستحق ہے۔

امام احمد رضا کی علمی کاوشوں پر جب حکیم محمد سعید جیسے دانشور کی نظر پڑی تو موجودہ دور کے علم طرب

کے ماہر نے اپنے ایک پیغام میں یہ تاثر لکھا

”گزشتہ نصف صدی میں طبقہ علماء میں جو جامع شخصیات ظہور میں آئی ہیں ان میں مولانا

احمد رضا خاں کا مقام بہت ممتاز ہے ان کی علمی دینی اور ملی خدمات کا دائرہ وسیع ہے، تفقہ اور

دینی علوم میں فاضل بریلوی کی مہارت کے ساتھ سائنس اور طب کے علوم میں بھی ان کی بصیرت

علماء سلف کے اس ذہن و فکر کی نمائندگی کرتی ہے جس میں دینی و دنیوی علوم کی تفریق نہ تھی،

ان کی شخصیت کا یہ پہلو عصر حاضر کے علماء اور دانش گاہوں کے متعلمین دونوں کو دعوتِ فکر و مطالعہ

دیتا ہے ان کی تصانیف ہمارے لئے بیش بہا علمی ورثے کی حیثیت رکھتی ہیں ان کے تحقیقی

مطالعے سے علوم و فنون کے بہت گہرے گوشے سامنے آ سکتے ہیں۔“

امام احمد رضا جو مغربی دنیا میں بھی اب متعارف ہو چکے ہیں ضرورت اس بات کی ہے کہ ان کے علمی

ورثے کو بھی جلد از جلد متعارف کرایا جائے مجھے یقین ہے کہ مغربی دنیا کی آنکھیں کھل جائیں گی کہ جب ان کو

لکھام علوم و فنون کے اندر نئے اور حقیقت پر مبنی خیالات ملیں گے نئے مشاہدات اور زاویوں سے متعارف ہوں گے

اور بعید نہیں کہ تاریخ میں بحیثیت مسلمان سائنسدان امام احمد رضا دیگر مسلمان سائنسدانوں کی طرح اپنی

وسعت علمی کے باعث منفرد مقام کے مستحق اور مجددِ علوم جدیدہ قرار پائیں۔ مغربی دنیا میں کئی ریسرچ اسکالراں امام احمد رضا

کی شخصیت اور ان کی تصانیف پر تحقیق فرما رہے ہیں انھیں میں ایک مستشرق پروفیسر ڈاکٹر جے۔ ایم۔ ایس بلیا

بھی ہیں جو لیڈن یونیورسٹی (ہالینڈ) کے شعبہ علوم اسلامیہ میں ایک سن ریسید پروفیسر ایم ٹرس ہیں اور پچھلے

دس سال سے امام احمد رضا کی مطبوعات بالخصوص فتاویٰ رضویہ کا مطالعہ کر رہے ہیں۔ آپ اپنے ایک خط

میں بنام پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد امام احمد رضا کے متعلق ان الفاظ میں اظہار خیال فرماتے ہیں کہ

”حقیقت میں وہ ایک عظیم محقق اور فاضل تھے میں نے ان کے فتاویٰ پڑھے تو میں ان کے

حکیم محمد سعید: مجلہ امام احمد رضا کانفرنس ۸۸ء ص ۱۵ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

عارف رضا شمار ہفتہ ۸۸ء ص ۶۸ (ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی)

(باقی صفحہ ۲۳۴ پر ملاحظہ فرمائیں)

حکیم محمد سعید دہلوی

امام احمد رضا کے طبیعی بصیرت



مولانا کی شخصیت بہت جامع تھی وہ اپنے تہذیب اور علم و اطلاع کی وسعت کے اعتبار سے علمائے متاخرین میں اپنا ایک ممتاز مقام رکھتے تھے۔ انہوں نے اکثر علمی اور دینی موضوعات پر اہم اور قابل قدر کتابیں لکھی ہیں۔ لیکن جو تحریریں ان کی شخصیت کی مکمل ترجمانی اور آئینہ داری کرتی ہیں وہ ان کے فتاویٰ ہیں کہ جو متعدد مبسوط اور ضخیم جلدوں میں شائع ہو چکے ہیں۔

میسرے نزدیک ان کے فتاویٰ کی اہمیت اس لیے نہیں ہے کہ وہ کثیر در کثیر فقہی جزئیات کے مجموعے ہیں بلکہ ان کا خاص امتیاز یہ ہے کہ ان میں تحقیق کا وہ اسلوب معیار نظر آتا ہے جس کی جھلکیاں ہمیں صرف قدیم فقہاء میں نظر آتی ہیں میرا مطلب یہ ہے کہ قرآنی نصوص اور سنن نبویہ کی تشریح و تعبیر اور ان سے احکام کے استنباط کے لئے قدیم فقہاء جملہ علوم و وسائل سے کام لیتے تھے اور یہ خصوصیت مولانا کے فتاویٰ میں موجود ہے آج بھی افتاء اور احکام کی تشریح کرنے والوں کا یہ فرض ہے کہ اسی اصول تحقیق کو اپنے پیش نظر رکھیں اور یہ بات ذہن میں رکھیں کہ کتاب و سنت نے جس نظام حیات کی طرف ہماری رہبری کی ہے اور جو ضابطہ ہمیں عطا کیا ہے وہ مکمل اور دائمی ہے۔ اس کے دوام اور اس کی ہمہ گیری کا تقاضا یہ ہے کہ فقہاء کسی چیز کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ دینے سے پہلے ایک ایک لفظ کی تحقیق اس طرح کر لیں کہ اس کا مدلول واضح

فی مدحی

دور کے علم طب

مولانا

غفہ او

نہ کی بصیرت

نہ تھی،

مکر مطالعہ

تحقیقی

پے کہ ان کے علمی

کی کہ جب ان کو

خلاف ہوں گے

وں کی طرح اپنی

اسکا رام احمد رضا

جے۔ ایم۔ ایس بلیا

س ہیں اور پچھلے

پ اپنے ایک خط

تے ہیں لڑ

یں ان کے

ام احمد رضا

فرمائیں

ہو جائے اور کسی عہد میں تشنگی کا احساس نہ ہو۔ ایسی تحقیق کے لئے ہمیں طبی اور سائنسی علوم کا بھی مطالعہ کرنا ہوگا ورنہ احکام کی وسعت اور دین کی حکمت کا اندازہ دشوار ہوگا۔ قرآن پاک میں تیمم کے لئے "سعیہ" کا لفظ وارد ہوا ہے جسے مٹی کہتے ہیں مگر مٹی اور جنس ارض کا اطلاق جن جن چیزوں پر ہوتا ہے ان کا تعین علمائے طبیعیات و طب کو نظر انداز کر کے نہیں کیا جاسکتا۔

فاضل بریلوی کے فتاویٰ کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ احکام کی گہرائیوں تک پہنچنے کے لئے سائنس اور طب کے تمام وسائل سے کام لیتے ہیں اور اس حقیقت سے اچھی طرح باخبر ہیں کہ کس لفظ کی معنویت کی تحقیق کے لئے کن علمی مصادر کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ اس لئے ان کے فتاویٰ میں بہت سے علوم کے نکات ملتے ہیں مگر طب اور اس علم کے دیگر شعبے مثلاً کیمیا اور علم الاجزاء کو تقدم حاصل ہے اور جس وسعت کے ساتھ اس علم کے حوالے ان کے ہاں ملتے ہیں اس سے ان کی دقت نظر اور طبی بصیرت کا اندازہ ہوتا ہے وہ اپنی تحریروں میں صرف ایک مفتی نہیں بلکہ محقق طبیب بھی معلوم ہوتے ہیں۔ ان کے اس تحقیقی اسلوب سے عوام سے دین و طب کے باہمی تعلق کی بھی بہ خوبی وضاحت ہو جاتی ہے۔

مولانا نے مٹی اور جنس ارض نیز اجزاء کی تحقیق کے سلسلے میں صرف متقدمین کی تصریحات پر تکیہ نہیں کیا بلکہ از روئے دیانت علمی اجزاء و معنیات اور طب کیمیا کے مستند علماء کی کتابوں کا بھی مطالعہ کیا جو تحقیق کا صحیح انداز ہو سکتا تھا۔ اس لئے کہ کسی شے کی حقیقت و ماہیت ہمیں اس کے ماہرین ہی کے ذریعہ سے معلوم ہو سکتی ہے۔ ممکن ہے کہ ایک چیز عرف عام میں یا اپنی ظاہری صورت میں پتھر معلوم ہوتی ہو لیکن اس کی یہ خصوصیت اس کے ماہرین ہی بتا سکتے ہیں اور جب تک ان کا حوالہ نہ دیا جائے اس سے تیمم کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ ہمیشہ محل نظر ہوگا۔ فاضل بریلوی ماہرین فن کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ مثلاً کہرا جو بظاہر پتھر معلوم ہوتا ہے مولانا نے اس کی ماہیت ابن سینا اور التافتی جیسے محققین طب سے معلوم کی۔ اس کے بعد یہ فتویٰ دیا کہ یہ پتھر نہیں ہے اس سے تیمم درست نہیں۔ سنگ بصرہ کے سلسلے میں بھی انہوں نے اسی طرز تحقیق سے کام لیا اور رازی کے حوالے سے یہ بتایا کہ یہ پتھر نہیں ہے کادھواں ہے، اس سے تیمم نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح اگرچہ چونکہ معنیات سے ہے اس لئے اس کی ماہیت بھی متعدد اکابر علمائے طب سے معلوم کی اور ان میں دیسقاویدس، داؤد الطائنی، رازی، ابن البیطار اور صاحب مخزن جیسے محققین طب ہیں ان کی کتابوں کے مکمل حوالے ہیں اور اگر کسی حقیقت و ماہیت کے ساتھ ان کی اقسام پر مکمل بحث ہے۔ اس طرح ان سے

فتاویٰ میں وہ
اب ایک
علمائے طب کو
خلافت ہے لیکم
کا مطالعہ بھی و
"ارسطو"
میں ہے
پھر اگر
ایک شے
میں ایک نام
"کتب
استدما
کہ کتاب
بلخس
کا ہوتا
سوئے
مولانا کو
حقیقت و ماہیت
جواز کی صراحت
مولانا
نہیں فرمائی
فقہا بڑی حد تک
طبیہ کی طرف
سے جواز تیمم

فتاویٰ میں وسعت اور گہرائی کے ساتھ دینی و دنیوی علوم کا حسن امتزاج ملتا ہے۔

اب ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک محقق کے لئے یہ بات کہاں تک درست ہو سکتی ہے کہ وہ علمائے طب کی تصریحات پر آنکھ بند کر کے انحصار کر لے تو میں یہ عرض کروں گا۔ یقیناً یہ بات اصول تحقیق کے خلاف ہے لیکن یہ بھی عرض کروں گا کہ مولانا اس نکتے سے واقف ہیں اس لئے اطباء کرام کی تصریحات کا مطالعہ بھی وہ انتقادی نظر سے کرتے ہیں۔ ارسطو نے زجاج کو پتھر کہا اب مولانا کا تعجب ملاحظہ کیجئے۔

”ارسطو زجاج و بلور میں فرق نہیں کر سکا اس لئے وہ بلور کو بھی زجاج ہی کہتا رہا حالانکہ ان

میں سے ایک معدنی ہے، ایک مصنوعی اور ان دونوں کی ماہیت میں فرق ہے۔“

پھر ابن البیطار اور مخزن کے حوالے پیش کئے ہیں۔

ایک مثال اور ملاحظہ فرمائیے: فقہ کی تمام کتابوں میں جن پتھروں سے تیمم کو جائز کہا گیا ہے ان میں ایک نام البلخش بھی ہے۔ مولانا لکھتے ہیں:-

”کتب لغت حتیٰ کہ قاموس محیط میں اس لفظ کا پتہ نہیں۔ نہ تاج العروس نے اس سے

استدراک کیا نہ جامع ابن بیطار نہ داؤد انطاکی، و تحفہ و مخزن میں اس کا ذکر۔ عجب یہ

کہ کتاب عرب میں بھی اس سے غفلت کی۔ مگر انوار الاسرار میں اس کا تذکرہ نظر آیا (ترجمہ)

بلخش ایک پتھر ہے جو اطراف مشرق میں سونے کی کان میں ہوتا ہے اس کا رنگ یا قوت احر

کا ہوتا ہے اور یہ یا قوت سے زیادہ شفاف ہوتا ہے۔ یہ تعریف لعل پر صادق آتی ہے مگر

سونے کی کان میں پیدا ہونا ظاہراً اس کے خلاف ہے۔“

مولانا کی طبی بصیرت اور ان کی دقت نظر کا اندازہ مرجاں کی تحقیق سے بھی ہوتا ہے مرجاں کی

حقیقت و ماہیت معلوم کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ دس مستند فقہی کتابوں میں تو اس سے تیمم کے

جواز کی صراحت ملتی ہے مگر فتح اور درمختار میں اس سے تیمم کی ممانعت آئی ہے۔

مولانا نے یہ محسوس کیا کہ آخر الذکر فقہانے مرجاں کی حقیقت و ماہیت دریافت کرنے کی کوشش

نہیں فرمائی اور ان مآخذ کی طرف رجوع نہیں کیا جن سے مرجاں کے بارے میں مستند معلومات حاصل ہو سکیں

فقہا بڑی حد تک لغتوں میں الجھ گئے اور نزاع لفظی کے شکار ہو گئے اگر مرجاں کی ماہیت کے لئے کتب

طبیہ کی طرف رجوع کیا جاتا تو جواز اور عدم جواز کی متنازعہ صورت حال واقع نہیں ہوتی۔ مولانا نے مرجاں

سے جواز تیمم کا فتویٰ دیا اور اس کی ماہیت پر طبی کتابوں کی مدد سے مبسوط روشنی ڈالی۔

مطالعہ کرنا

لئے ”سعیہ“

سے ان کا تعلق

لئے سائنس اور

طبیکی معنویت

سے علوم کے

بہ وسعت کے

رازہ ہوتا ہے

حقیقی اسلوب

ت پر تکیہ نہیں

مطالعہ کیا جو

برین ہی کے ذریعہ

مہم ہوتی ہو لیکن

لئے اس سے تیمم

کرتے ہیں۔ مثلاً

حقیق طیب سے

مرجہ کے سلسلے

سے یہ بتایا کہ

طرح اہل

اور ان میں

کتابوں کے مکمل

طرح ان سے

سب سے پہلے مخزن کے حوالے سے لکھا کہ

مرجاں ایک جسم حجری ہے جو شاخ درخت سے مشابہ ہوتا ہے پھر تحفہ کے حوالے سے لکھا کہ
مرجاں بسد کو کہتے ہیں اور وہ ایک پتھر ہے جو نباتی قوت کے ساتھ دریا کی گہرائی میں
پیدا ہوتا ہے۔

مولانا لکھتے ہیں کہ علامہ ابن الجوزی مرجاں کو عالم نبات اور عالم جادات کی درمیانی چیز تصور کرتے
ہیں دو اودانطاک کا خیال بھی یہی ہے کہ وہ نباتی اور حجری اشیاء کی درمیانی چیز ہے۔

مولانا نے اطبا کے ان اقوال میں تطبیق کی ایک اچھی صورت نکالی ہے فرماتے ہیں
جس طرح بکھور کو کہنا کہ وہ عالم نبات اور عالم حیوانات میں متوسط ہے، نر و مادہ ہوتی ہے اور
مادہ جانب نرمیل کرتی ہوئی دیکھی جاتی ہے، تلیق سے بارور ہوتی ہے اسے نبات سے خارج
اور حیوانات میں داخل نہیں کرتا، اسی طرح مرجاں کو نباتات سے مشابہت کے باوجود اسے احجار
سے خارج نہیں کیا جاسکتا۔

اس استدلال کے بعد واضح انداز میں مولانا نے لکھا ہے کہ اصحاب احجار نے اس کے حجر ہونے کی
تصریح کر دی ہے۔ زیادہ سے زیادہ اسے حجر شجری کہا، شجر حجری کسی نے نہیں کہا۔ مفردات ابن ابیطار
میں یہ حوالہ ارسطو منقول ہے۔

بسند و مرجاں ایک ہی پتھر ہیں، فرق یہ ہے کہ مرجاں اصل ہے، اور بسند فرع۔

ان تصریحات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ہمارے اکثر فقہائے کرام نے مرجاں کی ماہیت کا تعین
نہیں کیا اسی لئے اختلاف ہوا، مولانا نے اب حجت قاطعہ پیش کر دی ہے، اور طبی کتابوں
کی مدد سے اس کی ماہیت کا تعین کر دیا ہے جسے ہم تحقیق کی جدید تکنیک کہہ سکتے ہیں۔

فتاویٰ کے مطالعے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی جزیئے یا مسئلے کا جائزہ مولانا نے سرسری طور پر نہیں لیا
اور تقلیدی طور پر اس کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ نہیں دیا، بلکہ اس کی پوری پوری تحقیق کی مثلاً
فقہا مقبرے کی مٹی سے تیمم کو جائز سمجھتے ہیں، بہ شریکۃ اس میں کسی قسم کی نجاست نہ ہو، مولانا
کا ذہن فوراً گلِ مخنوم کی طرف گیا، حواصلاً تو مٹی ہے لیکن اس کے بارے میں عجیب و غریب روایات
مشہور ہیں اگر ان کا یقین کر لیا جائے تو پھر اس مٹی سے یا اس کے ڈھیلوں سے تیمم جائز نہ ہو گا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر گل مختوم ہے کیا؟ اور اس کے بارے میں کون سی عجیب و غریب روایات مشہور ہیں۔

چونکہ اطباء گل مختوم کو دواء استعمال کرتے ہیں اور طبی کتابوں میں اس کی متعدد دوائی خاصیتوں کا بھی ذکر ملتا ہے اس لئے مولانا نے طب کی اہمات کتب سے اس کی ماہیت معلوم کی تاکہ اس مٹی سے تیمم کے جواز یا عدم جواز بارے میں کوئی فقہی رائے دی جاسکے۔ گل مختوم کے بارے میں مولانا لکھتے ہیں اگرچہ حوالہ مذکور نہیں ہے مگر خزائنۃ الادویہ میں ہے۔

”بحر مغرب میں ایک جزیرہ ملیون ہے وہاں ایک معبد ہے جس کی مجاور عورت ہوتی ہے۔

بیرون شہر ایک ٹیلہ ہے جس کی مٹی متبرک خیال کی جاتی ہے وہ عورت تعظیم کے ساتھ اس کی لائی اور گوندھ کر اس کی ٹکیاں بنا کر ان پر مہر لگاتی دیکوریدوس وغیرہ نے زعم کیا کہ اس میں بکری کا خون ملتا ہے جالینوس کہتا ہے کہ میں انطاکیہ سے دو ہزار میل سفر کر کے اس جزیرے میں پہنچا میرے سامنے اس عورت نے وہاں سے ایک گاڑی مٹی لی اور ٹکیاں بنائیں اور خون کا کچھ لگاؤ نہ تھا۔ میں نے وہاں کے مؤدب لوگوں اور علماء کے صحبت یافتوں سے پوچھا کہ پہلے کسی زمانے میں اس میں خون ملایا جاتا تھا جس نے یہ سوال سنا مجھ پر مہینے لگا۔“

مولانا پر تو اس حقیقت کا انکشاف ہو گیا کہ اس میں خون نہیں ملایا جاتا اور یہ خالص مٹی ہے لہذا تیمم کے عدم جواز کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن مطالعے کے دوران انہیں خدا طبا کے اقوال میں خلط آرا کا ایک دلچسپ تماشا نظر آیا، جس کی تہقیح انھوں نے ضروری سمجھی بلاشبہ یہ غلطی داؤد انطاکی سے سرزد ہوئی مگر میرا خیال یہ ہے کہ انطاکی نے مظنہ عامہ بیان کیا ہے یا پھر تحقیق سے پہلے کی یہ رائے ہے مہر حال مولانا لکھتے ہیں کہ :-

”حیرت ہے کہ انطاکی نے اپنی کتاب التذکرہ میں گل مختوم کے اندر خون ملانے کے وہم کو جالینوس کی طرف منسوب کر دیا ہے اور تنکا بنی نے اپنی کتاب تحفہ میں دیسقاویدوس کی طرف اس کا انتساب کیا جب کہ جالینوس ہی وہ شخص ہے جس نے ذاتی طور پر گل مختوم کی حقیقت معلوم کی اور اس کا عینی مشاہدہ کیا۔“

قارئین یہ کہتے ہیں کہ دیسقاویدوس نے گل مختوم کے بارے میں عام معتقدات کی طرف اشارہ کیا

ماکہ

ع میں

چیز تصور کرتے

تی ہے اور

میں خارج

اسے احجار

کے حجر ہونے کی

ت ابن ابیطار

ن کا تعین

طبی کتابوں

تہ ہیں۔

سری طور پر نہیں لیا

کی مثلاً

ست نہ ہو مولانا

وغریب روایات

نہ ہو گا۔

ہوگا اور جالینوس اسی کا خیال نقل کر دیا ہوگا اس لئے انطاکی نے اسی کی جانب منسوب کر دیا اگر جالینوس کو اس کا یقین ہوتا تو وہ جزیرہ مغرب کا سفر کرنے کی سعوت کیوں اٹھاتا۔

یہ باتیں تو جملہ معترضہ کے طور پر آگئی تھیں جہاں تک مولانا کا تعلق ہے ان کے مطالعہ کی وسعت اور ان کی طبی بصیرت مسلم ہے تحقیق میں سنجیدگی اور دیانت کی جو مثال انھوں نے قائم کی ہے وہ محققین کے لئے سبق آموز ہے اور سب سے بڑا نقطہ جو سامنے آتا ہے وہ یہ ہے کہ فقہ اور طب کے درمیان ایک گہرا تعلق ہے اور کوئی شخص اس وقت تک کامل فقیہ نہیں ہو سکتا جب تک اسے طبی علوم پر دسترس نہ ہو، مولانا کے اکثر فتاویٰ سے طبی بصیرت کا اظہار ہوتا ہے۔

علم الامجاد والمعادن طب کا ایک اہم شعبہ ہے معدنیات کی تکنیکی حقیقت کا علم وقت نظر کا متقاضی ہے وہ صرف احجار کے اسمائے تک محدود نہیں ہے بلکہ اپنی ماہیت کے اعتبار سے ایک بحر بیکراں ہے مولانا کی طبی بصیرت کا ایک اہم ثبوت یہ بھی ہے کہ انھوں نے عام فقہاء کی طرح صرف معدنی احجار کا ذکر نہیں کیا بلکہ اپنی اس اہم تحقیق سے بیان کا آغاز کیا کہ ”جملہ معدنیات کا تکون گندھک اور ہارے کے امتزاج سے ہے۔ کبریت تو ہے کہ گرم ہے اور بارہ مادہ“ کیمسٹری کے علماء شاید انکار نہ کر سکیں کہ جدید علم الکیمیا کا نظریہ بھی یہی ہے اور معدنیات کی تخلیق فطری کیمیائی عمل ہی سے ہوتی ہے۔

تیمم ہی کے ضمن میں رماد یعنی راکھ کی بحث بھی آگئی ہے جس میں مولانا نے جامع الرموز وغیرہ کے حوالے سے کشتہ سازی کے بھی سارے نکات بیان کر دیئے ہیں۔

مولانا کی اس طبی بصیرت کا ایک بڑا فائدہ یہ ہوا کہ فقہانے جو قابل تیمم اشیاء بتائی تھیں ان پر انہوں نے ۱۵۷ چیزوں کا اضافہ کیا۔

آج فقہا طبی اور سائنسی علوم سے بیگانگی کی وجہ سے بیشتر تمدنی مسائل میں عصری علوم کے حوالے سے احکام شریعت کی تشریح و تعبیر کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کی اہلیت سے محروم ہیں اور یہ ایک زبردست المیہ غالباً اسلاف کی زندگیاں ان کے سامنے نہیں ہیں۔

امام احمد
عقربى شخصيت
معجزہ کہا ہے
انہوں -
کی چند آیتوں
ختم ہو جاتی مگر آ
وہ علوم
پر مہارت و عبور
سے نوازا
کئے تو بے ساختہ
اس کے مصنف
نہ تھا ان کے مؤ

فہرست کتاب کے اردو مترجم کا لقابی جائزہ

صاحبزادہ وجاہت رسول قادری

امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ عالم اسلام کے ایک جلیل القدر عالم عارف باللہ اور عبقری شخصیت تھے، علمائے عرب و عجم نے ان کی ذات کو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ کہا ہے۔

انہوں نے قرآن حکیم کلبے ساختہ اور با محاورہ ترجمہ کیا اور جب تفسیر لکھنی شروع کی تو سورہ "الضحیٰ" کی چند آیتوں کی تفسیر ۹۰ صفحات سے تجاوز کر گئی اگر وہ زندگی بھر بھی صرف تفسیر ہی لکھتے رہتے تو زندگی ختم ہو جاتی مگر تفسیر ختم نہ ہوتی۔

وہ علوم اسلامیہ کے بحر بیکراں تھے علم کے جس دھارے کے ساتھ چلتے، چلتے چلے جاتے۔ انارث پر مہارت و عبور کا یہ عالم کہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے علماء نے ان کو "امام المحدثین" کے خطاب جلیل سے نوازا۔ فقر میں تبحر کی یہ کیفیت کہ جب ایک مکی عالم نے عربی متون کے فتاویٰ مطامع کئے تو بے ساختہ پکار اٹھے کہ "یہ فتاویٰ امام ابو حنیفہ دیکھ لیتے تو ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتیں اور اس کے مصنف کو اپنے شاگردوں میں شامل کر لیتے" امام احمد رضا کی فقاہت کا عالم اسلام میں جواب نہ تھا ان کے مخالف بھی اس حقیقت کو تسلیم کرتے ہیں۔

با اگر جانیوں

کی دست
ہے وہ محققین
بن ایک گہرا
رس نہ ہو،

نظر کا متقاضی
عزیر بیکراں ہے
جہاں کا ذکر نہیں

مترجم سے
الکیمی کا نظریہ

وزد وغیرہ کے

غیر ان پر نہیں

م کے حوالے

یہ اور یہ ایک

قرآن و تفسیر حدیث و فقہ و توفیق و فرائض تو ان کے خاص میدان تھے مگر وہ پچاس سے زیادہ علوم فنون پر دسترس رکھتے تھے یہی نہیں بلکہ ہر علم و فن میں اپنی ایک نہ ایک یادگار بھی چھوڑ گئے جن پر کام کرنا کسی فرد واحد کے بس کی بات نہیں بلکہ ایک اکیڈمی کا کام ہے۔

امام احمد رضا واحد تھے ان کے خیال میں توحید یہ نہیں کہ محبوبانِ خدا سے پیٹھے پھیر کر اللہ کے آگے سر نہیا زخم کیا جائے۔ ان کے نزدیک مقامِ محبوبیت میں محبوبانِ خدا غیر نہیں۔ ابلیس اس نکتہ کو نہ سمجھا اور مارا گیا، تحقیق و تدلیلِ آدم علیہ السلام پر مردور مٹھا اور مقامِ عظمت سے گرا کر ذلت و خواری کی پستوں میں دھکیل دیا گیا۔ امام احمد رضا کے خیال میں توحید یہ ہے کہ محبوبانِ خدا کی محبتوں اور عظمتوں سے دل کو آباد کر کے پھر اللہ کے آگے جھکا جائے کہ ویران دل جھکنے کے قابل نہیں ہوتے۔ ان کے فکر و شعور پر اللہ چھایا ہوا تھا وہ فکر و حیات کے ہر گوشے میں اللہ کی جلوہ گری دیکھنا چاہتے تھے۔ یہی اللہ کی محبت تھی جس نے ان کو اللہ کے محبوب کا شیدائی بنا دیا تھا۔ وہ محبتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور عشقِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مسالوں کی بنی اور ملی زندگی میں بنیادی حیثیت دیتے تھے۔

امام احمد رضا کی شخصیت ایسی عبقری اور تابناک ہے کہ ان کے خلاف ایک منظم پروپیگنڈے کے باوجود آج اندرونی ملک و بیرون ملک محققین برابر متوجہ ہو رہے ہیں بعض جامعات میں کام ہو رہا ہے اور بعض جامعات میں کام ہو چکا ہے مثلاً لندن یونیورسٹی، لیڈن یونیورسٹی، ہالینڈ، نٹراگ یونیورسٹی، کیلیفورنیا یونیورسٹی، الازہر یونیورسٹی، مصر، عثمانیہ یونیورسٹی حیدر آباد دکن، جبل پور یونیورسٹی، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، کراچی یونیورسٹی، سندھ حیدر آباد یونیورسٹی، کلکتہ یونیورسٹی، پٹنہ یونیورسٹی، پنجاب یونیورسٹی لاہور وغیرہ وغیرہ۔ تحقیقی کام کے علاوہ امام احمد رضا کی حیات و افکار پر اب تک ہزار سے زیادہ مضامین و مقالات اخبارات و جرائد میں شائع ہو چکے ہیں اور گزشتہ بیس سالوں میں امام احمد رضا پر تحقیق و تصنیف کے کام میں کافی تیزی سے اضافہ ہوا ہے محققین اور دانشوروں کی قلمی جدوجہد گزشتہ ستر سالوں کے مقابلے میں پچھلے بیس سالوں میں زیادہ منظم اور مثبت انداز میں برق رفتاری کے

لے امام احمد رضا کی اپنی یادگاروں کو محفوظ رکھنے اور ان کے علمی ورثے پر تحقیق و تصنیف

کے کام کو آگے بڑھانے کے لئے ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کا آج سے آٹھ سال قبل

کراچی میں قیام عمل میں آیا۔

ساتھ بڑھتی ہے
احمد رضا کا جرح
تھے۔ وہ ایک نا
رتبہ مصلح بھی تھے
رہنمائی کا فریضہ
فاویٰ رضویہ ہے
ان کا دوسرا بڑا
پہلی بار منظر عام پر
جانبین کے لیے
اس کے

ہو رہا ہے۔ علمی
اسی برس کے بعد
سے کوئی تعلق نہیں
نے ترجمے میں غلطی
قرآن مجید
مسلم عوام میں پیش
معانی قرآن کے متر
ہوئے امام احمد
گوشے پہلے کی طرح
سکتی لیکن اب ج

الاعطایا النبوی
اور حبیب

یادہ علوم فنون
پر کام کرنا

اللہ کے آگے
تہ کو نہ سمجھا اور
ری کی پستیوں
سے دل کو آباد
مرو شعور پر اللہ
بجٹ تھی جس نے
رسول صلی اللہ

و بیگنڈے کے
م ہو رہا ہے
سکاگو یونیورسٹی
ٹی، سلم یونیورسٹی
ٹی، پنجاب یونیورسٹی
نک ہزار سے
مالوں میں امام
ن قلمی جدوجہد
برق رفتاری کے

منیف
سال قبل

ساتھ بڑھی ہے۔ جس کے نتیجے میں نہ صرف اندرون ملک بلکہ بیرون ملک جدید جامعات میں بھی امام احمد رضا کا چرچا ہونے لگا تاریخی قاتر میں دیکھا جائے تو امام احمد رضا ملت اسلامیہ کی ایک بہت عظیم ہستی تھے۔ وہ ایک نادر روزگار فقیہ ایک عظیم محدث، علوم قدیمہ و جدیدہ کے ماہر ہونے کے علاوہ ایک بلند رتبہ مصلح بھی تھے، انہوں نے مذہبی اور دینی محاذ کے علاوہ ملی، سیاسی اور معاشی محاذ پر بھی مسلمانوں کی رہنمائی کا فریضہ بحسن و خوبی کامل بصیرت کے ساتھ انجام دیا۔ ان کا سب سے عظیم کارنامہ ان کے فتاویٰ کا مجموعہ فتاویٰ رضویہ ہے جو فتاویٰ عالمگیری کے بعد فقہ اسلامی کا عظیم ماخذ سمجھا جاتا ہے فتاویٰ رضویہ کے علاوہ ان کا دوسرا بڑا کارنامہ قرآن کریم کا ترجمہ (اردو) کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن ہے جو ۱۹۱۱ء میں پہلی بار منظر عام پر آیا۔ تقریباً اسی برس اس ترجمہ کی تکمیل اور اشاعت کو ہو گئے اور اس دور میں جانشین کے لیے ان کا بر علماء و فضلاء موجود تھے کہ آج کل حبیبی کا کوئی پاسنگ بھی نہیں۔

اس کے بعد پاکستان میں گزشتہ چالیس سالوں سے لاکھوں کی تعداد میں یہ ترجمہ چھپ کر شائع ہو رہا ہے۔ علمی و ادبی حلقوں میں اس ترجمہ کی بڑی پذیرائی ہوئی۔ لیکن برا ہو کر وہی تصحیح آج اسی برس کے بعد کچھ لوگ ان کے ترجمے میں خامیاں نکالنے کے لئے دور کی کوڑیاں لہا ہے ہیں جس کا علم و تحقیق سے کوئی تعلق نہیں۔ حالانکہ امام احمد رضا کی حیات میں اور ان کے بعد مخالفین کے اکابر علماء میں سے کسی نے ترجمے میں غلطی نکالنے کی جرأت نہ کی۔ کیوں کہ اس میں کوئی ایسی غلطی تھی ہی نہیں جس کی وہ گرفت تھے قرآن مجید کے ترجمہ کو جو خالصتاً ایک علمی مسئلہ ہے اور جس کا تعلق صرف اہل علم سے ہے من مانی تا دیلات کر کے مسلم عوام میں پیش کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی وہ ترجمہ میں فاش غلطیوں حتیٰ کہ لغو ذبا اللہ تحریف معانی قرآن کے مرتکب ہوئے ہیں اس طرح مسلمان عوام کی قرآن شریف سے والہانہ عقیدت کا ناغہ لیتے ہوئے امام احمد رضا فاضل بریلوی سے ان کو متنفر کرنے کی سعی لا حاصل کی۔ اگر امام احمد رضا کی شخصیت کے گوشے پہلے کی طرح پوشیدہ ہوتے تو شاید اس حربے سے مخالفین اور معاندین کو کچھ زیادہ کامیابی ہو سکتی۔ لیکن اب جبکہ ان کی شخصیت کا ہر پہلو سامنے آ گیا ہے اور لوگوں کو معلوم ہو گیا ہے کہ علم و فضل

۱۔ اَلْوَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي فَتَاوَايِ الرَّضَوِيَّةِ اَنْ كَ فَتَاوَايِ كَ مَجْمُوعَ كَا نَامَ هَے جَوَابَرَهٗ صُغْمُ جِلْدَوَلِ پَر مَشْتَمَلِ هَے
اور جس میں سے اب تک نو جلد میں زیور طباعت سے آراستہ ہو چکی ہیں۔

میں وہ کیتائے زمانہ تھے عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان کی پہچان تھی، فنا فی اللہ ان کا مقام تھا، تو یہ حربہ نہیں کامیاب ہو سکتا ہے جہاں امام احمد رضا کا تعارف نہیں۔

اس ترجمہ قرآن "کنز الایمان" کی چند خصوصیات یہ ہیں۔

• یہ ایک ایسے عالم کے قلم سے ہوا ہے جو لغت قرآنی کا ایسا ماہر ہے کہ اس کو تمام مضامین قرآن از سر ہیں۔

• جو لغت عرب پر ایسی دسترس رکھتا ہے کہ خود اہل عرب نے اس کی عربی دانی کی داد دی ہے۔

• جو اردو زبان و ادب کا ایسا صاحبِ کمال ہے کہ اردو کے بڑے بڑے شعرا و ادبا اس کو تحسین و آفرین کہتے ہیں۔

• جو علوم تفسیر قرآن، فقہ اور حدیث پر ایسا عبور رکھتا ہے کہ عرب و عجم کے علماء اس کو اپنا امام تسلیم کرتے ہیں۔

• جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق میں ایسا سرشار ہے کہ غیر بھی اس کے عشق پر گواہ ہیں۔

• جو قرآن حکیم کے متعلقہ علوم سے باخبر ہے۔

مقام غور ہے کہ کیا ایسا عالم بے بدل و باخبر قرآن کریم کے ترجمہ غلطی کر سکتا ہے؟ اگر وہ غلطی کر سکتا ہے تو کسی بڑے سے بڑے عالم کے متعلق بھی نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا ترجمہ غلطیوں سے مبرا ہے۔ اگر امام احمد رضا کے ترجمہ قرآن میں غلطیاں اور خامیاں ہیں تو کسی اردو ترجمہ کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ وہ غلطیوں سے پاک و صاف ہے اس لئے کہ علم و فضل کے اعتبار سے امام احمد رضا کی شخصیت اردو کے تمام مترجمین سے بلند و بالا اور قد آور ہے۔

مختصر یہ کہ امام احمد رضا کے ترجمہ کی مخالفت کی وجہ نہ تو علمی ہے اور نہ مذہبی بلکہ سراسر فرقہ وارانہ اور تاجرانہ ہے جو سیاسی عیاری اور منافقانہ کردار کی مظہر ہے۔ سچ ہے رقابت و عصیت اچھے اچھوں کو بے بصر کر دیتی ہے اور اس کو انسانیت کی پست ترین سطح پر لے آتی ہیں اللہ تعالیٰ ہم سب کو نفس کی شرارت اور حسد و عصیت سے محفوظ رکھے (آمین)

زیر نظر کتابچہ بعنوان "قرآن پاک کے اردو تراجم کا مختصر تعاقبی جائزہ" ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

کراچی قرآن مجسمہ

یہ تعاقبی ج

ہے۔ اس مسئلے

جائزہ پیش کیا کہ

• کون سا

• کون سا

• کون سا

اور کون سا

• کون سا

بے باکی و ک

• کس ترجمہ

اور عظمت پر

صلی اللہ علیہ

لہذا قارئین

قرآن تراجم کے ایک

قرآنی ترجمہ کے خلاف

اس کی حقیقت محض

قرآن

قرآن کریم اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے

پوری مبارک زندگی

فرمائی۔ بار بار اپنے

کراچی قرآن مجسمی لاہور کے ناشرین کے شکریہ کے ساتھ شائع کر رہا ہے۔

یہ تقابلی جائزہ تمام سلیم الطبع انصاف پسند اور اہل نظر حضرات کے لئے ایک دعوتِ فکر ہے۔ اس مقالے میں امام احمد رضا کے ترجمہ قرآن مجید کا ان کے مخالفین کے ترجموں سے ایک مختصر تقابلی جائزہ پیش کیا گیا ہے اور فیصلہ خود قارئین کرام پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ :-

- ۔ کون سا ترجمہ قرآن کے مفہوم کے قریب تر ہے اور کون سا دور؟
- ۔ کون سا ترجمہ اردو اور عربی زبان کے محاسن کا حامل ہے۔ کون سا اس سے محروم؟
- ۔ کون سا ترجمہ المذہبِ العزت ذوالجلال والاکرام کی عظمت و شان کے شایانِ شان ہے اور کون سا منافی؟

•۔ کون سا ترجمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمتِ شان اور ناموس و ادب کا محافظ ہے اور کون سا بے باکی و گستاخی کا منظر ہے؟

•۔ کس ترجمہ کو پڑھ کر دل میں المذہبِ العزت اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور عظمت میں اضافہ ہوتا ہے اور کس کو پڑھ کر قلوب کو تکلیف پہنچتی ہے اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے گستاخوں کی جراثیم بڑھتی ہیں؟

لہذا قارئین کرام سے درخواست ہے کہ تعصبِ تنگ نظری سے بالاتر ہو کر نہایت غیر جانبداری سے قرآنی تراجم کے ایک طالبِ علم کی حیثیت سے اس کا مطالعہ کریں اور پھر ٹھنڈے دل سے فیصلہ کریں کہ اس قرآنی ترجمہ کے خلاف مخالفین کا شور و غوغا اور بے جا پروپیگنڈہ عدل و انصاف کا خون ہے کہ نہیں اور یہ کہ اس کی حقیقت محض ایک سیاسی ڈھونگ اور گروہی اسسٹنٹ کے علاوہ کچھ اور بھی ہو سکتی ہے؟

قرآنِ پاک کے اردو تراجم کا تقابلی جائزہ

قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب اور بنی نوعِ انسان کی طرف اللہ کا آخری پیغام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حفاظت اور کتابت کا پورا پورا انتظام کیا اور اس کی نشر و شاعت میں اپنی پوری مبارک زندگی صرف کی، اس کے ہر قانون پر خود عمل کیا اور دوسروں کو سختی سے اس پر عمل کی تاکید فرمائی۔ بار بار اپنے مبارک اور مختصر جملوں میں اس کی اہمیت جتلائی۔

نا تو یہ حربہ ہیں

ضامین قرآن

دی ہے۔

اس کو تخمینہ

اپنا امام تسلیم

عشق پر گواہ ہیں

اگر وہ غلطی کر سکتا

سے مبرا ہے۔ اگر

ماجا سکتا کہ وہ

تو اردو کے تمام

سراسر فرقہ وارانہ

بیت اچھے اچھوں

سب کو نفس کی

ت امام احمد رضا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان مساعی جمیلہ کی بنا پر قرآن کریم کو ہر مسلمان نے اپنے دل و جان سے زیادہ عزیز رکھا اور علمائے اس کی تفسیر اور تشریح میں اپنی زندگی کا بیشتر حصہ صرف کیا۔

قرآن کریم چونکہ عربی زبان میں ہے اس لئے دنیا کی ہر زبان بولنے والے مسلمانوں نے اس کا اپنی اپنی زبان میں ترجمہ کیا اور تراجم قرآن کی دنیا میں کثرت ہو گئی ان تراجم کی کثرت خود اس بات کا بین اور واضح ثبوت ہے کہ آج تک قرآن کریم کا کوئی جامع اور مکمل ترجمہ نہ ہو سکا۔ آقائے دو جہاں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ امی واپی) کا یہ فرمان مبارک وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرِّدِّ وَلَا يَنْقُصُ عَجَابُهُ نہ اس کے عجائبات ختم ہوں گے اور نہ یہ کثرت تکرار سے پُرانا ہوگا، کس قدر جامع ہے اور اس بات کی طرف واضح اشارہ کہ قرآن کی تفسیریں اور تراجم دنیا قائم رہنے تک جاری رہیں گے۔

بڑا عظیم پاک و مہند میں قرآن کریم کے تراجم زیادہ تر اردو زبان میں ہوئے ہیں۔ ان مترجمین کا خلیہ شاہ ولی اللہ کا خاندان ہے اور اس کے بعد بھی ترجمے ہوتے رہے تو اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ گذشتہ تراجم جامع نہیں تھے۔ خاص کر شاہ عبد القادر کا ترجمہ تو اخذ مفہوم کے لئے بالکل نامکمل ہے مولانا اشرف علی تھانوی کا ترجمہ اگرچہ اخذ مفہوم کے لئے قدرے بہتر تھا لیکن اس میں یہ قباحت تھی کہ ترجمہ صرف سرسری کر دیا گیا۔ چند باتیں جو نہایت اہم تھیں نظر انداز کر دی گئیں۔ ایک تو یہ کہ ایک لفظ ایک جگہ جو معنی دیتا ہے دوسری جگہ بھی وہی معنی استعمال کر لئے گئے حالانکہ یہ درست نہیں تھا کیونکہ قرآن کریم کے اسلوب بیان میں ایک خاص کیفیت ہے جو دوسری زبانوں یا زبان کی کسی صنف میں نہیں ہے۔ اس کی تمثیلیں، استعارات، کنایات، اشارات اور تشبیہات کا انداز تمام اصناف سخن سے مختلف ہے۔

مندرجہ بالا گزارش سے یہ سوال سامنے آتا ہے کہ قرآن کریم کا کسی دوسری زبان میں کما حقہ ترجمہ ہو سکتا ہے نہیں؟

اس کا جواب بہت آسان ہے کہ قرآن کریم کا ترجمہ کسی دوسری زبان میں ممکن نہیں بلکہ اگر عربی ہی کے مترادف الفاظ لے آئے جائیں تو بھی مفہوم کہیں سے کہیں جا پہنچے گا اور قرآنی مفہوم ہی ختم ہو کر رہ جائے گا۔ اس بارے میں ابن قیس نے یہ رائے ہے کہ قرآن کریم کا نزول ان تمام اسالیب کلام کے مطابق ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کوئی ترجمہ کرنے والا قرآن کریم کا ترجمہ کسی

دوسری زبان
زبان میں کر لیا
تھے کیونکہ عجیب
کہ قرآن کریم کو
قرآن کریم
دشوار ہے۔
پہلی
آپ کبھی بھی ایسے
دوسرے
اگر قرآن کے اس
سکتا ہے اور اس
ثابت ہو گئی کہ قرآن
نہیں کیا جاسکتا
تشریح و تفسیر ہوا
مترجمین
اصحاب و سلم فداہ
کا متقاضی ہے اور ترجمہ
بعض جگہوں
کے منافی ہیں بلکہ
دوسری زبان میں
جگہوں پر ایک ہی
ایک ہی معنی لئے
خدا

دوسری زبان میں کماحقہ تیز کر سکتا۔ جیسا کہ ترجمہ کرنے والوں نے انجیل کا ترجمہ سریانی زبان سے حبشی یا رومی زبان میں کر لیا تھا۔ ایسے ہی زبور، تورات کے تراجم اور باقی کتب الہیہ کے تراجم عربی زبان میں کر لئے گئے تھے کیونکہ غجی زبانوں میں مجاز کی وہ وسعت نہیں جو عربی زبان میں ہے۔ اس لئے یہ دشوار ترین امر ہے کہ قرآن کریم کو کماحقہ کسی بھی دوسری زبان میں ترجمہ کیا جائے۔

قرآن کریم ہی سے چند مثالیں پیش کی جا رہی ہیں جس سے یہ ثابت ہوگا کہ قرآن کریم کا ترجمہ کرنا کتنا دشوار ہے۔

پہلی آیت:- وَ اِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قُوْمٍ خِيَاْسَةً فَابْنِذْ اِلَيْهِمْ عَلٰى سَوَابِغٍ
آپ کبھی بھی ایسے الفاظ نہیں لاسکے جو ان لفظوں کا صحیح ترین ترجمہ ہوں اور ان الفاظ کی خوب ان میں موجود ہو۔
دوسری آیت:- فَضَرَبْنَا عَلَیْکَ اِذَا هُمْ فِی الْکَلْبِ سِنِیْنٍ عَدَدًا ۝ ۱۹
اگر قرآن کے اس فرمان کو کماحقہ لفظوں کی شکل میں ادا کرنا چاہیں تو یہ ناممکن ہے ہاں اس کا مفہوم ضرور معلوم کیا جا سکتا ہے اور اس کے علاوہ بھی کئی آئیتیں ہیں جو طوالت کے پیش نظر ذکر نہیں کی جا رہی ہیں اس سے یہ بات تو ثابت ہوگئی کہ قرآن مجید کا ترجمہ کماحقہ نہیں کیا جاسکتا لیکن کیا یہ کہہ دینا کافی ہے کہ قرآن کریم کا ترجمہ کماحقہ نہیں کیا جاسکتا اس لئے چھوڑ دو قرآن سمجھ کر کیا کرنا ہے؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن کا ترجمہ کیا جائے گا اور اس کی تشریح و تفسیر بیان کی جائے گی اور اس بات کی کوشش کی جائے گی کہ ترجمہ و تفسیر کماحقہ ہو۔

مترجمین کرام نے جو خاص بات نظر انداز کر دی وہ یہ ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و اصحابہ وسلم فدائے اُمّی و ابی کو جہاں قرآن میں مخاطب کیا ہے وہاں وہ اب ملحوظ خاطر نہ رکھا جو شانِ مصطفویٰ کا متقاضی ہے اور ترجمہ میں اس قسم کا تقسیم واقع ہو گیا جس سے محبانِ رسول اور عاشقانِ مصطفیٰ کے قلوب کو تکلیف پہنچتی ہے بعض جگہوں پر اللہ رب العزت ذوالجلال والاکرام کے لئے ایسے الفاظ استعمال کئے گئے جو شانِ کبریائی کے منافی ہیں بلکہ اللہ کی شان اور اس کی عظمت میں ان الفاظ کا استعمال گستاخی ہے حالانکہ کسی بھی زبان کا دوسری زبان میں ترجمہ کرتے وقت اس زبان کے آداب ملحوظ خاطر رکھے جاتے ہیں قرآن کریم میں مختلف جگہوں پر ایک ہی لفظ استعمال ہوا ہے لیکن سیاق و سباق کے اعتبار سے اس کے معانی مختلف ہیں۔ اگر ہر جگہ ایک ہی معنی لئے جائیں تو مفہوم درست نہیں ہوگا۔ ان الفاظ میں سے چند درج ذیل ہیں:-

خدع، مکر، ہدی۔ علم، ضال، وحی، مومن، مشاکرت اس کے علاوہ اور بہت سے

نے دل و جان سے کیا۔

نے اس کا اپنی ات کا بن اور صبح سرکار دو عالم صلی اللہ قُضِیْ عَجَابُہُ اور اس بات کی

ان مترجمین کا غفلت ثابت ہوگئی کہ ناممکن ہے مولانا بناحت تھی کہ ترجمہ یہ کہ ایک لفظ ایک نہیں تھا کیونکہ قرآن سی صنف میں نہیں اصناف سخن سے

سری زبان میں کماحقہ

میں ممکن نہیں بلکہ اور قرآنی مفہوم ہی ان نزول ان تمام یم کا ترجمہ کسی

ایسے الفاظ ہیں جن کے معانی اپنے سیاق و سباق کے لحاظ سے بدلتے رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صیغہ واحد حاضر میں مخاطب فرمایا لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ترجمہ کرتے وقت اردو میں وہی الفاظ استعمال کیے جائیں۔ اردو زبان میں تو کہہ کر اپنے بڑے کو مخاطب کرنا گستاخی ہے۔ لہٰذا اللہ کے لئے تو استعمال کیا جاسکتا ہے کہ وہ مالک اور خالق اور بندے کا رازدار ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم فداہ الٰہی وائی کے لئے تو استعمال کرنا اردو آداب زبان کے خلاف ہوگا۔

مندرجہ بالا الفاظ کی تشریح اور مناسب معنی :-

خَدَعَ کے معنی ہیں جو کچھ دل میں ہو اس کے خلاف ظاہر کر کے کسی کو اس چیز سے بھیر دینا جس کے وہ درپے ہو۔ جب یہ لفظ دشمن خدا اور رسول کے لئے استعمال ہوگا تو اس کے معنی اُوڑھوں گے اور جب یہی لفظ اللہ کے لئے قرآن میں استعمال کیا گیا ہو تو معنی اُوڑھوں گے، ایک ہی معنی میں استعمال کر دینا صریحاً غلطی ہے مثلاً کہ وہ اللہ کو دھوکہ دیتے ہیں اور اللہ ان کو دھوکا دیتا ہے۔ بالکل غلط ہے اور اعظم گزشتہ بریلوی رضی اللہ عنہ نے اپنے اس ترجمے میں اس بات کا خاص خیال رکھا ہے جو دوسرے کسی مترجم قرآن نے نہیں رکھا۔

مکرم کے معنی کسی شخص کو حیلہ کے ساتھ اس کے مقصد سے بھیر دینے کے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں (۱) اگر اس سے کوئی اچھا فعل مقصود ہو تو محمود ہوتا ہے ورنہ مذموم۔ اب وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَالِكِيْنَ کا ترجمہ اللہ کا قریب سب سے بہتر ہے، قطعاً غلط ہوگا (خَيْرُ الْمَالِكِيْنَ) میں اللہ تعالیٰ تدابیر محمود کا مالک ہے کافروں کی تدبیریں مذموم ہیں لیکن اللہ کی تدبیر محمود ہے اور اللہ محمود تدبیریں کرنے والا ہے دوسری جگہ پر یہی لفظ مذموم تدابیر کے معنی میں آیا ہے جیسے وَلَا يَخِيْنُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ترجمہ :- اور مذموم تدابیر کرنے والے کا وبال اس کے کرنے والے پر ہوتا ہے۔ اور وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کو یاد کرو جب کافر لوگ تمہارے بارے میں رندم چال چل رہے تھے ۸۔ ۳۰۔

وَمَكْرُومًا مَّكْرًا وَمَكْرُفًا مَّكَرًا۔ اور وہ ایک چال چلے رندم اور ہم نے بھی ایک تدبیر کی (محمود) یعنی انہوں نے مذموم تدابیر اختیار کیں اور ہم نے محمود تدبیر اختیار کی۔ بعض نے کہا کہ مکر خداوندی کے معنی بندے کو ڈھیل دینے اور ساز و سامان پر خوب قدرت دینے کے ہیں اس لئے امیر المؤمنین حضرت علی

رَبِّی اللّٰہُ نہ نے فرمایا مَنْ وُضِعَ عَلَیْہِ دُنْیَاہُ وَلَحُرِّیْمَہُ اِنَّہٗ مُکْرِمٌ بِہٖمْ فَکُفُّوا مَخْنَدَہٗ
فِیْ عَقْلِہِ۔ کہ جس پر اس کی دُنیا فراخ کر دی گئی اور وہ یہ نہ سمجھا ہو کہ اُسے ڈھیل دی گئی ہے تو وہ فریب
خور رہے اور احمق ہے۔

مندرجہ بالا بحث سے واضح ہو گیا کہ مکر کے کیا معنی ہیں۔ اس کے معنی مترجمین نے اکثر غلط کئے ہیں۔
علم کسی چیز کی حقیقت کا ادراک کرنا اور یہ دو قسم پر ہے اول یہ کہ کسی چیز کی ذات کا ادراک کرنا
دوم ایک چیز پر کسی صفت کے ساتھ حکم لگانا جو اس کے لئے ثابت ہو۔ یا ایک چیز کی دوسری چیز سے نفی کرنا
جو اس سے منفی ہو۔ پہلی صورت میں یہ لفظ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے:-

لَا تَقْلُسُوْا فَضْرَ اللّٰہِ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۚ جُنَّ کُوْمٌ نِّیْسٌ جَانَتْ اُور اللّٰہُ جَانَتْ ہے۔ ۸۔ ۶۔ اور دوسری صورت
میں متعدی یہ دو مفعول ہوتا ہے جیسا کہ اللہ کا ارشاد ہے۔ فَاِنْ عَلِمْتُمْ هٰٓؤُلَآءِ مَوْمِنَاتٍ ۚ اَکْرَمَ کُوْمٌ مَّعْلُوْم
ہو کہ مومن ہیں۔ اور آیت یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۚ جُنَّ کُوْمٌ نِّیْسٌ کے آخر میں لَآ عَلِمْنَا ہِیْم کچھ معلوم نہیں ہے
اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کے ہوش و حواس قائم نہیں رہیں گے۔ ایک اور حیثیت سے علم کی دو قسمیں ہیں
(۱) نظری علم (۲) عملی علم۔ علم نظری یہ ہے کہ جو حاصل ہونے کے ساتھ ہی مکمل ہو جائے جیسے وہ علم جس کا تعلق
موجوداتِ عالم سے ہے اور علم عملی یہ ہے کہ جو عمل کے بغیر مکمل نہ پائے جیسے عبادات کا علم۔

علم کی ایک اور حیثیت بھی تقسیم کی گئی ہے۔ ایک علم عقلی یعنی وہ علم جو صرف عقل سے حاصل ہو سکے
دوسری علم سمعی یعنی وہ علم جو محض عقل سے حاصل نہ ہو بلکہ ذریعہ نقل و سماع کے حاصل کیا جائے اسی لئے جب
عالم اللہ کیلئے بولا جائے گا تو معنی اور ہوں گے اور انسان کے لئے بولا جائے گا تو اور معنی ہوں گے۔ ظاہر ہے دونوں
کو غلط ملط کر دینا غلط ہی ہوگا۔ تو جہاں جہاں قرآن میں نَعْلَمُ لِنَعْلَمَ کا لفظ آیا ہے وہاں معانی بھی
اسی اعتبار سے کئے جائیں گے ورنہ بہت سارے اشکال وارد ہونے کا خطرہ ہے۔

الضَّلَالِ کے معنی سیدھی راہ سے ہٹ جانے کے ہیں۔ یہ ہٹنا خواہ عمداً ہو یا سہواً تھوڑا ہو یا زیادہ
تو جس سے بھی کسی قسم کی غلطی سرزد ہوگی اس کے متعلق ضلالت کا لفظ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء
اور کفار دونوں کے لئے یہ لفظ استعمال کیا گیا ہے لیکن ترجمہ کرتے وقت ان باتوں کا لحاظ ضروری ہے کہ فرق
مراتب کا خیال رکھا جائے۔ اگر ایک ہی معنی کے لئے تو یہ صریح گستاخی ہوگی۔

مومن کا لفظ اہل ایمان کے لئے بھی استعمال کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ رب العزت کے لئے بھی

ان میں حضور
رتے وقت اردو

بے رمل اللہ
میل اللہ علیہ وسلم

بر دنیا جس کے

لگے اور جب

مال کر دینا صریحاً

اعلمت

وسر کسی مترجم

تو میں ہیں (۱) اگر

کا ترجمہ اللہ

ناما کہ ہے

دوسری جگہ پر

۳۵ ترجمہ:-

لَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔

رم چال چل رہے

بھی ایک تدبیر کی

خداوندی کے

نین حضرت علی

چنانچہ دونوں میں ترجمہ کرتے وقت فرق ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے اسی طرح لفظ "شکر" جو بندہ و معبود دونوں کے لئے استعمال ہوا ہے۔ اگر یہ خیال نہ کیا جائے تو ترجمہ بالکل چوڑھاؤ اور بجلے ثواب کے عذاب ہو۔ مترجمین میں سے شاہ عبدالقادر شاہ رفیع الدین، شاہ ولی اللہ رفاہی (ترجمہ) عبدالمجید دریا آبادی، ڈپٹی نذیر احمد اشرف علی تھانوی۔ مرزا حیرت دہلوی وغیرہم۔ سب نے ترجمہ میں ان باتوں کا خیال نہیں رکھا۔ نہ جلنے کیوں باہر حال علی حضرت احمد رضا خاں بریلوی رضی اللہ عنہ نے ان تمام باتوں کا خیال رکھا اور ادب مصطفوی کو مقصد زندگی بنایا اور ایسا ترجمہ پیش کیا جن میں ادب شستگی، آرائش حسن بیان مکمل طور پر موجود ہے۔

قرآن کریم کے مروجہ تمام ترجمے اگر غور سے دیکھے جائیں تو یہ بات صاف معلوم ہو جاتی ہے کہ ترجمہ کرتے وقت کس مترجم نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب ملحوظ خاطر رکھا ہے۔ ذیل میں ہم تمام ترجموں سے کچھ اقتباسات پیش کرتے ہیں اور آپ سے اس بات کی التجا کرتے ہیں کہ آپ خود فیصلہ فرمادیں کہ کون سا ترجمہ ادب کے قریب اور کون سا ترجمہ بے ادبی اور گستاخی پر مبنی ہے۔

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ سوره الفتح آیت (۲) مترجمین :-

ترجمہ : اور پایا تجھ کو بھٹکتا ہوا، پھر راہ دی (شاہ عبدالقادر)

اور پایا تجھ کو راہ بھولا ہوا پس راہ دکھائی (شاہ رفیع الدین)

ویافت ترا راہ گم کردہ یعنی شریعت یعنی دانستی پس راہ نمود (شاہ ولی اللہ)

اور آپ کو بے خبر پایا، سو دستہ بتایا۔ (عبدالمجید دریا آبادی)

اور تمہیں گم کردہ راہ پایا تو کیا تمہیں (ہدایت) نہیں (کی)؟ (مرزا حیرت دہلوی)

اور تم کو دیکھا کہ راہ حق کی تلاش میں بھٹکے بھٹکے پھر رہے ہو تو تم کو دین اسلام کا سیدھا راستہ دکھایا۔

(ڈپٹی نذیر احمد)

اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو شریعت سے بے خبر پایا سو آپ کو شریعت کا راستہ بتلادیا۔ (شہنشاہ تھانوی)

اور تمہیں اپنی محبت میں خود رستہ پایا تو اپنی طرف راہ دی (اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں)

تمام مترجمین کرام نے ضال کا ترجمہ بھٹکا ہوا، گم کردہ راہ وغیرہ کے معنی میں استعمال کیا ہے جو صریحاً غلط

اور بے ادبی پردال ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں یہ کہنا کہ بھٹکا ہوا

گم کردہ راہ ہے صاف اور صریح گستاخی ہے۔ البتہ آخری مترجم کا ترجمہ آپ

دو تین بار پڑھیں اور خود ہی فیصلہ کریں کہ کون سا ترجمہ صحت و ادب کے قریب ہے۔

کو اپنی زبان میں

بھٹکے والے ایک

اعلیٰ حضرت

صورت بے ادبی

مترجمین

یعنی رسو

محبت میں از خود

آپ پریشان

قرآن

آیت نمبر ۲۔

وَجَدَكَ

ترجمہ : ہم

پچھے سے

تحقیق

جو کچھ پچھے ہو

ہر آ

از گناہ تو آ

بے

اے

دین حق کی

کرے۔ (ڈپٹی

بیشہ

بخش

بخش

کو اپنی زبان میں اس طرح ڈھالا کہ جس سے صاف یہ پتا چلتا ہے کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم (کچھ بھی نہیں تھے صرف بھٹکنے والے ایک پریشان گم کردہ راہ آدمی تھے) (لَوْ بِاللَّهِ مِنْ ذَالِك) تو انہیں پھر ہدایت دے دی گئی۔ اعلیٰ حضرت نے اس قدر بآداب اور نفیس ترجمہ کیا ہے کہ آپ اسے کسی زبان میں بھی منتقل کریں کسی صورت بے ادبی اور غلط فہمی کا احتمال باقی نہیں رہتا۔ الفاظ پر غور کیجئے۔

”اور ہمیں اپنی محبت میں خود رفتہ پایا تو اپنی طرف راہ دی۔“

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فداۃ الی دامت بنی تھے رسول تھے پیغمبر تھے راہ حق پر تھے لیکن اللہ کی محبت میں از خود رفتہ ہو چکے تھے تو اللہ نے وہ ظاہری لباس نبوت اور اپنا قرب نصیب فرمایا جس کے لئے آپ پریشان رہتے تھے۔ نہ یہ کہ آپ راہ بھٹکے ہوئے گم کردہ تھے۔

قرآن کریم میں دوسری جگہ یہ بات بیان کر دی گئی کہ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ وَ سوره نجم آیت نمبر ۲۔ یعنی آپ کے صاحب رُبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نہ گمراہ ہوئے اور نہ بے راہ چلے۔

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ (فتح ۱۰۲)

ترجمہ: ہم نے فیصلہ کر دیا تیرے واسطے صریح فیصلہ تامل معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے (رشاہ عبد القادر)

تحقیق فتح دی ہم نے تجھ کو فتح ظاہر تاکہ بخشنے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں سے تیرے اور جو کچھ پیچھے ہو۔ (رشاہ رفیع الدین)

ہر آئینہ ما حکم کر دیم برائے تو بفتح ظاہر عاقبت فتح آنت کہ بیا مرزد تر خدا آنچہ کہ سبالت گذشت از گناہ تو و آنچہ پس ماند۔ (رشاہ ولی اللہ)

بے شک ہم نے آپ کو کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں معاف کرے (عبداللہ بن عباس) اے پیغمبر یہ حدیبیہ کی صلح کیا ہوئی۔ دراصل ہم نے تمہاری کھلم کھلا فتح کر دی تاکہ تم اس فتح کے شکریہ میں دین حق کی ترقی کے لئے اور زیادہ کوشش کرو اور خدا اس کے صلے میں تمہارے اگلے اور پچھلے گناہ معاف کرے۔ (ڈپٹی نذیر احمد)

بیشک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ آپ کی اگلی پچھلی خطائیں معاف فرماے (شہزاد علی قناری) بے شک اے بنی ہم نے تمہیں ایک ظاہر عنایت کی تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے اگلے پچھلے گناہوں کو بخش دے (مرزا حیرت دہلوی)

موجود دونوں کے
مترجمین میں سے
جہاں شرت علی
بن ابیہر حال علی
رنگی بنایا اور ایسا

ہے کہ ترجمہ کرتے
میں ہم تمام ترجموں
مادیں کہ کون سا

محرارہ دکھایا۔

بر احمد
(شہزاد علی قناری)

(ال)

بصر کا غلط

بھٹکا ہوا

بم آپ

ہے۔

بیشک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح دی تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سبب سے گناہ بخشتے تمہارے اگلوں کے اور تمہارے پچھلوں کے۔ (را علیٰ حضرت)

کسی زبان کا دوسری زبان میں ترجمہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ مترجم ان دونوں زبانوں کا ماہر ہو اور یہ بات اس آیت کے ترجمے میں نہیں ہے کیونکہ سوائے اعلیٰ حضرت کے سب نے ایسا ترجمہ کیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ بنی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم (نعموٰ باللہ من ذالک) پہلے بھی گناہ کر چکے تھے اور بعد میں بھی کرنے کا امکان ہے کہ جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو ایک سند دینی پڑی کہ آپ کے اگلے اور پچھلے سب گناہ ہم نے رانا کر دیئے۔

ترجمے میں دو سوال ابھر کر سامنے آتے ہیں۔ اول یہ کہ کیا بنی معصوم نہیں؟ دوسریہ کہ کیا گناہ اسی طرح معاف ہوا کرتے ہیں کہ اللہ نے فتح بھی دی اور اس کے ساتھ گناہ کی مغفرت کا سرٹیفکیٹ بھی ساتھ ہی دے دیا؟ سوال اول کا جواب صاف ہے اور ہر مسلمان اور عاشق رسول کو معلوم ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے بھی معصوم تھے اور بعد میں بھی معصوم ہیں۔ گناہ کا شائبہ اور تصور بھی بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں نہیں کیا جاسکتا۔

ترجمے کی یہی غلطی اردو کے علاوہ دوسری زبانوں کے مترجمین نے بھی کی ہے مثلاً قرآن کے انگریز مترجم اے۔ جے۔ آر بری (A. J. ARBERRY) نے اپنے انگریزی ترجمے میں اس آیت کریمہ کے معنی اس طرح کئے ہیں۔

Surely we have given thee (you) a manifest victory, that God may forgive thee (you) the former and the latter sins.

اس انگریزی ترجمے سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ (نعموٰ باللہ) رسول گنہگار تھے۔ اور اسی قسم کے ترجموں نے انگریزی محققین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی پر آمادہ کیا اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایسے الفاظ استعمال کئے جو نشانِ رسالت پناہ کے بالکل منافی تھے Marmanchuke Pictal کا ترجمہ دیکھئے:-

(1) God has given thee (O, Muhammad) a signal victory, (2) that Allah may forgive thee of that sin, that which is past and that which is to come.

اب بتائیے کہ اس سے کیا ثابت ہوتا ہے اس ترجمے سے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ رسول گنہگار تھے۔
(نعوذ باللہ من ذلک) لیکن اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں آپ خود لکھیں کہ یہ بات نہیں ہے۔ اب اعلیٰ حضرت کا
ترجمہ پڑھیے توحی میں وہ انبساط و سرور پیدا ہو گا جو قرآن کا مقصود ہے۔

فَاِنْ يَشَاءِ اللّٰهُ يَخْتِمُ عَلٰى قَلْبِكَ سورہ شوریٰ آیت ۲۲

ترجمہ: پس اگر خدا مہر بند دل تو (شاہ ولی اللہ)

”پس اگر چاہتا اللہ مہر کر دے تیرے دل پر (شاہ رفیع الدین)

”سو اگر اللہ چاہے مہر کر دے تیرے دل پر (شاہ عبدالقادر)

”سو اگر اللہ چاہے تو آپ کے قلب پر مہر لگا دے (عبدالماجد دریا بادی)

”سو خدا اگر چاہے تو آپ کے دل پر بند لگا دے (اشرف علی تھانوی)

”اور اگر اللہ چاہے تو تمہارے دل پر اپنی رحمت و حفاظت کی مہر لگا دے (اعلیٰ حضرت)

سوائے اعلیٰ حضرت بریلوی کے تمام ترجموں سے قاری یہی نتیجہ اخذ کرے گا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ

کے دل پر مہر لگانے کا ارادہ کیا تھا لیکن پھر کچھ سوچ کر چھوڑ دیا ورنہ ضرور مہر لگا دیتا۔ اب یہ تو معلوم

ہی نہیں کیوں مہر نہیں لگائی۔ یہ کس قدر گستاخی اور بے ادبی ہے کہ اللہ تعالیٰ تو چاہتا تھا کہ مہر لگادیں (کیونکہ)

نَعُوْذُ بِاللّٰهِ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ حضور کے اعمال ہی ایسے تھے جن کی وجہ سے مہر لگانے کی ضرورت تھی لیکن پھر چھوڑ دیا

اس ترجمہ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ نبی ہونا کوئی غیر معمولی اور بڑی بات نہیں۔ بسلا جس کو اللہ تعالیٰ نبوت کے لئے

ادرہ بھی جس پر نبوت کا خاتمہ ہونا منتخب کرے اور پھر خود ہی اس کو بار بار سرزنش کرے کیوں کر ہو سکتا ہے؟

حضرت احمد رضا خاں بریلوی کے علاوہ دیگر ترجموں سے دو باتیں ثابت ہوئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے

حضور کو نبوت کا مانج تو پہنایا لیکن استغفر اللہ حضور نبوت کے قابل نہ تھے۔ حالانکہ تمام مسلمان اہل علم ہوں یا

بے علم سب اس بات پر متفق ہیں کہ نبوت اللہ کی جانب سے ہوتی ہے اور صرف اس شخص کو نبوت سے سرفراز

کیا جاتا ہے جو قوت عقلیہ، فراست و تدبیر میں کل عالم میں سب سے افضل ہو۔ اعلیٰ حضرت بریلوی نے ان تمام

خدشات اور قیمن آمیز کلمات کو محبت و رحمت کی مہر کہہ کر صاف مٹا دیا۔ ”جب انسان کسی کو نبی تسلیم کر لیتا ہے

تو متعلقہ نبوت سے کیونکر انکار کرے گا۔ نبی کا قوت عقلیہ میں کل عالم سے برتر ہونا وہ خود بخود تسلیم کرے گا۔

اگر نہیں تو اس کا صاف مطلب ہٹ دھرمی کے سوا کچھ نہیں۔

گلوں کے اور

ذیل کا مہر ہو

ہے جس سے ثابت

یہ بھی کرنے کا

ہم نے سنا۔

نیا گناہ اسی

تجربہ دے دیا؟

صلی اللہ علیہ وسلم

سلم بے بارے

ن لے انگریز

کریمہ کے معنی

Su

vi

fo

مہ کے ترجموں نے

نور علی اللہ علیہ وسلم

Ma

(1)

وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن
وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ سورة بقرہ: آیت ۱۲۰

ترجمہ: اور کبھی چلا تو ان کی پسند پر بعد اس علم کے جو تجھ کو پہنچا تو تیرا کوئی نہیں اللہ کے ہاتھ سے حمایت کرنے والا نہ مددگار (شاہ عبدالقادر)

”اور البتہ اگر پیروی کرے گا تو خواہشوں ان کے پیچھے اس چیز کے آلی تیرے پاس علم سے نہیں واسطے تیرے اللہ سے کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار۔ (شاہ رفیع الدین)

”اگر پیروی کر دی آرزو ہائے باطل ایشاں واپس آئیخبر آمدہ است بتوازدانش نہ باشد نرا برائے اخلاص از عذاب خدا ایچ دوستی و نہ یارے دہند۔ (شاہ ولی اللہ)

”اور اگر آپ بعد اس علم کے جو آپ کو پہنچ چکا ہے ان کی خواہشوں کی پیروی کرنے لگے تو آپ کے لئے اللہ کی گرفت کے مقابلے میں نہ کوئی یار ہوگا نہ مددگار۔ (عبدالماجد دریا بادی)

”اور اے پیغمبر اگر تم اس کے بعد تمھارے پاس علم یعنی قرآن آچکا ہے۔ ان کی خواہشوں پر چلے تو پھر تم کو خدا کے غضب سے بچانے والا نہ کوئی دوست ہوگا اور نہ کوئی مددگار (طی نذیر احمد) اور اگر آپ اتباع کرنے لگیں ان کے غلط خیالات کا علم قطعی ثابت بالوحی آچکے کے بعد تو آپ کا کوئی خدا سے بچانے والا نہ یار لکے نہ مددگار۔ (لاشرف علی تھانوی)

”اور راسے سننے والے۔ کسے باشند) اگر تو ان کی خواہشوں کا پیرو ہوا، بعد اس کے کہ تجھے علم آچکا تو اللہ سے کوئی تیرا بچانے والا ہوگا اور نہ مددگار۔ (اعلیٰ حضرت بریلوی)

مندرجہ بالا ترجموں میں سوائے اعلیٰ حضرت بریلوی کے تمام ترجموں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات پر زبرد تو بیچ کی جارہی ہے کہ تم قرآنی علم آجانے کے بعد ان کی پیروی کر دے۔ (نمود باللہ) لہذا اگر ایسا کیا تو خبردار تم کو ایسی پکڑ پکڑیں گے کہ کوئی چھڑا نہ سکے گا۔ بھلا بتائیے یہ کیا بات ہوئی حالانکہ تفسیر خازن میں ہے کہ نہ خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والمراد بہ امتہ“ یہ خطاب تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے لیکن اس سے مراد امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر ایسا تھا تو ان حضرات کو ترجمے میں یہ بات واضح کرنی چاہیے تھی نہ کہ ایسا ترجمہ کرتے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص ہو

اعلیٰ حضرت بریلوی نے اس لفظ کے ترجمے میں یہ کہاں کیا کہ ترجمہ وہ کر دیا جو منشائے مولیٰ اور تقاضائے ادب تھا۔
مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ۔ سورہ شوریٰ آیت ۵۲۔

ترجمہ: تو نہ جانتا تھا کہ کیا ہے کتاب اور ایمان (شاہ عبد القادر)

، منی دانستی کہ چیست کتاب و منی دانستی کہ چیست ایمان (شاہ ولی اللہ)

”آپ کو نہ یہ خبر تھی کہ کتاب کیا چیز ہے اور نہ یہ کہ ایمان کیا چیز ہے (عبد الماجد دریا بادی)

”تم نہیں جانتے تھے کہ کتاب اللہ کیا چیز ہے اور نہ یہ خبر تھی کہ ایمان کا انتہائی کمال کیا چیز ہے۔

(اشرف علی تھانوی)

”اس سے پہلے نہ تم کتاب جانتے تھے نہ احکام شرع کی تفصیل (اعلیٰ حضرت بریلوی)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم (فناہ امیٰ و ابی) کو شرفِ نبوت کا تاج تخلیقِ آدم سے قبل ہی عطا کر دیا

گیا تھا۔ پھر یہ ترجمہ کرنا کہ نہ تو کتاب جانتا تھا اور نہ ایمان تو یہ صاف اور صریح عصمتِ انبیاء پر حملہ ہے کیونکہ

نبوت اللہ نے اپنے منتخب بندوں ہی کو عطا فرمائی ہے اور یہ انتخاب لوح و قلم میں محفوظ ہے۔ پھر یہ کہنا کہ قدر

گستاخی ہے کہ اس سے قبل آپ مومن نہ تھے جب کہ ایک روایت میں آتا ہے جب آپ دُنیا میں تشریف لائے

تو اللہ رب العزت کو سجدہ کیا اور فرمایا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ“ تو خود ہی فیصلہ کریں گے کہ حقیقت

کیلئے۔

آیت کا مطلب صاف یہ ہے کہ جو لوگ آپ کو نبی نہیں مانتے ان کو معلوم ہو جائے کہ یہ کتاب من جانب

اللہ ہے اور اس کتاب کے نزول کے بعد ہی انہوں نے بنی نوعِ انسان کے سامنے ایمان پیش کیا اگر یہ سچی

نبوت نہ ہوتی تو پہلے سے کتاب و ایمان کا تذکرہ فرماتے نہ کہ بعد میں چالیس سال کی عمر کے بعد ذکر کرتے۔

اس سے صاف ظاہر ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو بات پیش کر رہے ہیں وہ من جانب اللہ ہے ان

کی اپنی طرف سے نہیں ہے۔

صاف صاف لفظوں میں ایسا ترجمہ کرنا جس سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ کتاب

کا پتا تھا نہ ایمان کا۔ سرسجائی بے ادبی اور گستاخی ہے۔ جہاں جہاں اس قسم کی آیت آئے اس کا ترجمہ کرنا ضروری

نہیں ہوتا بلکہ وہاں ایسا مفہوم لینا چاہیے جس سے شانِ رسالت بلند ہو اور آقاؐ کے درجہاں سرکارِ دو عالم صلی اللہ

علیہ وسلم کی ذاتِ اَلَمَعَات کی تعریف و توصیف ہوتی ہو۔

مندرجہ بالا مثالوں سے یہ بات واضح کرنی مقصود ہے کہ ہم اب چشم پوشی سے کام نہیں لیں اور نہ شخصیت پرستی کے جال میں پھنسیں اور دلیل صرف یہ دیں کہ چونکہ فلاں نے کہا ہے اس لئے درست ہے۔ نہیں ہرگز نہیں۔ یہ نہ دیکھیں کہ کس نے کہا بلکہ یہ دیکھیں کہ کیا کہا۔ اگر کہا ہوا درست ہے تو سبحان اللہ ورنہ اس غلطی کی نشاندہی ضرور کریں کہ اس سے اللہ تعالیٰ خوشنودی حاصل ہوگی۔ ہم نہیں کہتے کہ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی کا ترجمہ سب کچھ ہے بلکہ ہم صرف یہ احساس دلانا چاہتے ہیں کہ انہوں نے ٹھیک کہا اور ہر آیت کے ترجمے میں سرکارِ دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کو برقرار رکھا اور کون ایسی بات نہیں کی جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیائے کرام کی تنقیص ہوتی ہو یا ان کی گستاخی کا کوئی پہلو نکلتا ہو۔ آپ شروع سے لے کر آخر تک اس ترجمے کو پڑھو ڈالئے آپ کو کہیں بھی ایسا جملہ نہیں ملے گا جس میں اللہ تعالیٰ اور انبیائے کرام کی تنقیص ہوتی ہو بلکہ حضرت علامہ رضا خاں نے ہر ایک کو اپنے اپنے مقام پر رکھا ہے اور وہی کچھ بیان کیا جو حق تھا۔ جس میں سچائی تھی عشقِ رسول تھا۔ ہم نے آپ کو اس پہنچ پر سوچنے کی دعوت دی ہے۔ آپ سوچیں اور خود ہی فیصلہ کریں کہ کیا حق ہے اور کیا ناحق۔

(وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ الْأُنْتَبِي ۝)

امام
کے لحاظ سے
شہسوار ہیں

پتہ
علیہ الرحمہ
شعبہ میں
صلی اللہ علیہ
نزدیک
ہے جو خود
بقو



کتاب الایمان

آربابِ علم و دانش کی نظر میں

عبد الستار طاہر



امام اہلسنت، مجددِ دین و ملت، اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ صفات و کمالات کے لحاظ سے اپنے دور میں جملہ باکمال حضرات میں سب سے ممتاز نظر آتے ہیں۔ اور قلمی میدان کے تو ایسے شہسوار ہیں جس موضوع پر قلم اٹھایا، حتیٰ ادا کر دیا بقول علامہ اختر شاہ جہان پوری علم و عرفان کے خزانے میں رسائل آپ کے نورِ عرفان سب کے اندر بھردیا، پائندہ باد

چودھویں صدی میں دستِ قدرت نے دین و ملت کی تجدید کا سہرا امام احمد رضا خان بریلوی علیہ الرحمہ کے سر سجایا تھا۔ آپ کو ۵۵ علوم و فنون میں مہارتِ تامہ حاصل تھی۔ اور علم و فن کے ہر شعبہ میں اُن کی مستقل تصانیف ہیں۔ امام احمد رضا کے جملہ علمی و عملی کارناموں میں عشقِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوں جاری و ساری نظر آتا ہے جیسے جسم کے اندر روح۔ آپ کے نزدیک اسلام میں عشقِ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام یہی تھا۔ یہی تودہ دولت ہے جو خود ایمان بھی ہے اور جانِ ایمان بھی۔

بقول راجہ نور شیعہ احمد ریٹائرڈ بریگیڈ ٹرن جہلم :- امام احمد رضا، اللہ اور رسول کے

عشق میں بے خود دست تھے۔ اسے حدت کا نام دیں یا شدت کا، یہ بھی اعدائے خدا اور رسول کے لئے تھی۔ اُن کے دل میں آس حضور علیہ التیجۃ والثناء کی جو محبت تھی وہ اُن کے کام سے اظہار من الشمس ہے۔ آپ پر وانہ رسالت تھے جتنا نور انھوں نے اخذ کیا، وہ نور بہت کم لوگوں کے حصہ میں آیا ہوگا۔ رلے

آپ کی ساری زندگی پاسبانِ عشق رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت سے گزری صوفی محمد اسلم نقشبندی اپنے ایک مضمون ”امام اہلسنت کی تعلیمات اور علمائے کرام کا حصہ“ میں لکھتے ہیں :-

”امام اہل سنت امام احمد رضا خان علیہ الرحمہ نے ہم لوگوں پر سب سے بڑا احسان یہ فرمایا ہے کہ ہمیں ایک ایسا انداز فکر عطا فرمایا جو اسلام کی حقیقی روح اور منشأ کے مطابق ہے۔ قرآن مقدس کا مقصد بھی یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے عظام رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین کو تنقیص کے غبار سے پاک رکھا جائے اُن کے فضائل و کمالات کو نہ صرف زبانِ بلکہ دل کی گہرائیوں سے تسلیم کیا جائے اور ہرگز ہرگز ایسی راہ نہ اختیار کی جائے جس سے ان برگزیدہ ہستیوں کی بارگاہ میں بے باکی اور گستاخی کا شائبہ بھی نکلتا ہو۔ یہ وہ نعمت عظمیٰ ہے جس کی حفاظت کا فریضہ ہم سب پر عائد ہوتا ہے“ رلے

۱ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی تصانیف میں یہی رنگ نمایاں ہے جس کا ذکر صوفی اسلم صاحب نے کیا ہے۔ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے ”کنز الایمان“ کے نام سے قرآن کریم کا جو اردو ترجمہ لکھا۔ اُس میں حفظِ مراتب کے ساتھ ساتھ عشقِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اُسی طرح جاری و ساری ہے جس طرح لہو شریالوں میں۔

تفسیر کی طرح قرآن پاک کے ترجمہ کا فن بھی ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں، لفظ بہ لفظ ترجمہ کرنا اور بات ہے۔ اصل میں ترجمہ قرآن پاک کے اپنے کچھ تقاضے ہیں کچھ اپنے قواعد ہیں اور وہ

۱۔ خورشید احمد راجہ : مولانا احمد رضا خان بریلوی ماہنامہ جادہ مجدد دورِ حاضر نمبر ص ۴۴ مطبوعہ جہلم نومبر ۱۹۸۷ء
۲۔ محمد اسلم نقشبندی صوفی : امام اہل سنت کی تعلیمات اور علمائے کرام کا حصہ جادہ جہلم شمارہ نومبر ۱۹۸۷ء ص ۱۵

تقائے صرف
علامہ محمد
عزت مآب
جس میں ترجمہ

کا ترجمہ
سے دل
جیسی عفت
جس زبانا
نشیب
الفاظ کے
کتاب
میں تبدل
ہیں۔ ا
دوسرے

داخل ہو
تغیر کے
ان تمام
اور اُن
کیونکہ علم

مفادات کا ترجمہ
الفاظ کے

تعارف صرف عربی دانی کے بل بوتے پر پورے نہیں ہو سکتے۔

علامہ محمد صدیق ہزاروی کے مقالہ ”کنز الایمان“ تفاسیر کی روشنی میں ”پر مسعود ملت“ محذوم لیلِ سنت عزت، مآب حضرت پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب مجددی مظہری زید عنایتہ نے تقدیم لکھی ہے جس میں ترجمے اور ترجمہ قرآن کے تعانوں کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

”امام احمد رضا خان کا ترجمہ قرآن، کنز الایمان، اپنی مثال آپ ہے۔ ایسی کتاب کا ترجمہ اتنا آسان نہیں جتنا آسان سمجھا جاتا ہے۔ حقیقت میں ترجمہ کرنا ایک سینے سے دل نکال کر دوسرے سینے میں رکھنا ہے اور ظاہر ہے یہ کام آسان نہیں۔ پھر قرآن جیسی عظیم کتاب کا ترجمہ کرنا تو اور بھی مشکل ہے۔ ہر ترجمے کے لئے ضروری ہے کہ مترجم جس زبان کی کتاب کا ترجمہ کر رہا ہے اور جس زبان میں کر رہا ہے۔ دونوں زبانوں کے نشیب و فراز سے باخبر ہو۔ اگر وہ کتاب مترجم کے عہد سے بہت پہلے کی ہے تو پھر الفاظ کے اُن معانی کا جاننا بھی ضروری ہے جو اُس عہد میں لئے جاتے تھے، جس عہد میں کتاب سامنے آئی۔ کیونکہ زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ الفاظ کے تلفظ اور معانی میں تبدیلیاں ہوتی رہتی ہیں۔ بعض الفاظ سفر کر کے دوسری زبانوں سے بھی آجاتے ہیں۔ اس لئے جب تو میں آپس میں ملتی ہیں تو اُن کی زبان اور تہذیب و تمدن ایک دوسرے پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ اور ایک زبان کے الفاظ دوسری زبان میں داخل ہو جاتے ہیں۔ کبھی ہو ہو قبول کر لئے جاتے ہیں اور کبھی الفاظ و معنی میں کچھ تغیر کے ساتھ۔ مترجم کو زبان پر کامل عبور اور اہل زبان کے اسرار و رموز کے ساتھ ان تمام حقائق کا جاننا بھی ضروری ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ سبائیات و سیاقیات اور اُن علوم و فنون پر اُس کی نگاہ ہونی چاہیے جن سے وہ کتاب بحث کر رہی ہے کیونکہ علمی و فنی کتاب کے ترجمے کے لئے صرف زبان دانی کافی نہیں۔“

قرآن مجید میں بعض مقامات ایسے ہیں جن کا تعلق علوم جدیدہ سے ہے۔ ایسے مقامات کا ترجمہ اُس وقت تک ممکن نہیں جب تک اُن علوم پر لسیرت حاصل نہ ہو۔

الفاظ کے معنی کا صحیح تعین مستحکم کے تئیں اور چہرے کے اتار چڑھاؤ، اندازِ بیان

رسول

الظہیر

کے حصے

نوری

میں

صاحب

مجموعہ لکھا۔

ہے جس

لفظ ترجمہ

درو

۱۹۸۰ء

۱۵ ص

۱۲۴
کہ نشیب و فراز اور اسلوبِ خطابت سے ہوتا ہے لیکن کتاب میں الفاظ تنہا رہتے ہیں۔ اس تنہائی میں اُن کے معانی کا صحیح ادراک ایک مُشکل کام ہے۔ اس لئے مترجم کے لئے ضروری ہے کہ کتاب اور صاحبِ کتاب کی معرفت رکھتا ہو۔ کتاب اللہ کا ترجمہ اُس وقت تک ممکن ہی نہیں جب تک معرفتِ الہی کے ساتھ ساتھ معرفتِ رسول علیہ التَّحیۃ والتَّسْلیم بھی حاصل نہ ہو۔ جس کو یہ معرفت حاصل نہیں وہ ترجمہ کا حق ادا نہیں کر سکتا۔

ایک عام مترجم کے دل میں علم و حکمت اور اسرار و معارف کے وہ چشمے پھوٹ ہی نہیں سکتے جو عاشقِ رسول کا مقدّر بن چکے ہیں۔ ترجمہ قرآن کے لئے دل گرے، نگاہ پاک بنیے، جان بیتابے کی ضرورت ہے۔

شیخ الاسلام علامہ سید محمد مدنی میاں نے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی معرفت تک اپنے نورِ بصیرت سے رسائی پائی تو جو کچھ ملاحظہ کیا، اسے اس طرح اہل دل کی نذر کر دیا:-

”یہ ترجمہ اُس کا پیش کردہ ہے جو

• عظمتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا علمبردار

• تائیدِ رحمانی کا سرمایہ دار

• الزامِ ربّانی کا حامل

• حقائقِ قرآن کا ماہر (خواص) اور

• حقائقِ آیات کا عارف (صادق) تھا۔“

آپ کی زندگی ایک کھلی کتاب کی طرح ہے جس کا ایک ایک سانس خوشبوئے عشقِ رسول سے معطر و معطر تھا۔ اس امر کا اظہار و اعتراف موافقین نے بھی کیا اور مخالفین نے بھی جو آپ کی حق پرستی اور حق آگاہی کی صداقت کا بین ثبوت ہے۔ بقول مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم ”ان کی فضیلت کا اعتراف ان لوگوں کو بھی ہے جو ان سے اختلاف رکھتے ہیں۔“

• محمد مسعود احمد پرنسپل ڈاکٹر تعلیم، کنز الایمان تفاسیر کی روشنی میں۔ مطبوعہ لاہور ۱۹۸۸ء

• سید محمد مدنی میاں شیخ الاسلام، امام احمد رضا اور دو تراجم قرآن کا تقابلی مطالعہ الزامِ رضا مطبوعہ لاہور
• بقول احمد قادری، حاجی، مقالاتِ یومِ رضا، جلد دوم، ص ۶۵، مطبوعہ لاہور

کنز الایمان کی شانِ انفرادیت

یہاں مختلف تراجم کے حوالے سے کنز الایمان کی شانِ انفرادیت بیان کی جا رہی ہے اگر کھلے دل سے اور اپنے شعور و استبداد کے مطابقت کوئی بھی شخص موازنہ کرے تو حقیقت بالکل واضح ہو جائے گی۔ جانبداری سے ہٹ کر مطالعہ اور تجزیہ یقیناً اندیکھ کر سمجھا جائے گی طرف سفر میں رہنمائی کا کام دیتا ہے ملاحظہ فرمائیں:-

(۹) شانِ الوہیت اور مترجمینِ قرآن

شال نمبر ۱۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

- ۔۔ ترجمہ مولوی محمود الحسن ”بسمِ شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والا ہے“
- ۔۔ مولانا اشرف علی تھانوی ”بسمِ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان اور نہایت رحم والے ہیں“
- ۔۔ ترجمہ اعلیٰ حضرت: ”اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحمت والا“
- یعنی جس کے نام سے شروع کیا جا رہا ہے۔ اس کا نام پہلے ادا کرنا چاہیئے یا اپنے فعل کا قاعہ ہونا ظاہر کیا جائے۔

شال نمبر ۲

(آل عمران - آیت ۵۴)

وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللّٰهُ ط وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِیْنَ ط (پارہ ۳، رکوع ۱۳)

- ۔۔ ترجمہ مولانا محمود حسن ”اور مکر کیا اُن کافروں نے اور مکر کیا اللہ نے۔ اور اللہ کا داؤ سب سے بہتر ہے“

- ۔۔ ترجمہ مولوی فتح محمد: ”اور وہ (یعنی یہود و قتل عیسیٰ کے بارے میں ایک) چال چلے اور خدا بھی (عیسیٰ کو بچانے کے لئے) چال چلا۔ اور خدا خوب چال چلنے والا ہے“
- ۔۔ ترجمہ اعلیٰ حضرت: ”اور کافروں نے مکر کیا اور اللہ نے اُن کے ہلاک کی خفیہ تدبیر فرمائی اور اللہ سب سے بہتر چھپی تدبیر والا ہے۔“

شال نمبر ۳

وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ جَاهَدُوْا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِیْنَ ۝ (آل عمران آیت ۱۴۲)

ب۔ اس تنہا

ہے کہ کتاب

جب تک

یہ معرفت حاصل

نہیں سکتے

بیتابہ کی

نے نور بصیرت

عشق رسول سے

بھی جو آپ کی

دوری مرحوم

یں ”لکھ

۱۹۸۸ء

رضا مطبوعہ لاہور

ترجمہ مولوی محمود الحسن: ”اور ابھی تک معلوم نہیں کیا اللہ نے جو لڑنے والے ہیں تم میں اور معلوم نہیں کیا ثابت رہنے والوں کو۔“

ترجمہ فتح محمد جالندھری: ”حالانکہ ابھی خدا نے تم میں سے جہاد کرنے والوں کو تو اچھی طرح معلوم کیا ہی نہیں اور یہ بھی مقصود ہے کہ وہ ثابت قدم رہنے والوں کو معلوم کرے۔“

ترجمہ اعلیٰ حضرت: ”اور اللہ نے تمہارے نمازیوں کا امتحان نہ لیا اور نہ صبر والوں کی آزمائش کی۔“

مثال نمبر

ان الْمُتَّقِينَ يَخْذِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ج (النساء ۱۲۲ پارہ ۵ رکوع ۱۸)

ترجمہ مولانا محمود حسن: ”اللہ منافق دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی اُن کو دغا دے گا۔“

ترجمہ اعلیٰ حضرت: ”بے شک منافق لوگ اپنے گمان میں اللہ کو فریب دیا چاہتے ہیں اور وہی انہیں غافل کر کے مارے گا۔“

مثال نمبر

نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيحُمْ ط (پارہ نمبر ۱۰، رکوع ۱۵)

ترجمہ مولانا محمود حسن: ”بھول گئے اللہ کو سو وہ بھول گیا اُن کو۔“

ترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی: ”انہوں نے خدا کا خیال نہ کیا۔“

ترجمہ مولوی فتح محمد جالندھری: ”انہوں نے خدا کو بھلا دیا تو خدا نے اُن کو بھلا دیا۔“

ترجمہ اعلیٰ حضرت: ”وہ اللہ کو چھوڑ بیٹھے تو اللہ نے انہیں چھوڑ دیا۔“

شانِ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مترجمینِ قرآن

مثال نمبر

فَإِنْ يَشَاءِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ رَشْرَى۔ آیت ۲۴ پارہ ۲۵

”اگر خدا چاہے تو اے محمدؐ تمہارے دل پر مہر لگا دے۔“ (فتح محمد جالندھری)

”تو اگر اللہ چاہے تو آپ کے قلب پر مہر لگا دے۔“ (عبدالماجد دریا آبادی)

”سو خدا اگر چاہے تو آپ کے دل پر بند لگا دے۔“ (مولانا اشرف علی تھانوی)

در معلوم نہیں

۱۲۶
۔۔ سو اگر اللہ چاہے مہر کر دے تیرے دل پر۔ (مولوی محمود الحسن)

۔۔ ”اگر اللہ چاہے تو تمہارے دل پر مہر کر دے۔“ (مولانا مودودی)

۔۔ اور اگر اللہ چاہے تو تمہارے دل پر اپنی رحمت و حفاظت کی مہر لگا دے۔ (اعلیٰ حضرت)

بی طرح معلوم

مثال نمبر ۲

کی آزمائش کی۔

وَاسْتَغْفِرْ لِفُتْنِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ط (پارہ ۲۶، رکوع ۶)

۔۔ اور معافی مانگ اپنے گناہ کے واسطے اور ایمان دار مردوں اور عورتوں کے لئے (مولانا محمود حسن)

۔۔ اور آپ اپنی خطا کی معافی مانگتے رہیے۔ اور سب مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے لئے

پارہ ۵، رکوع ۴

بھی۔ (مولانا اشرف علی تھانوی)

رغادرے گا۔

۔۔ اور معافی مانگو اپنے قصور کے لئے بھی اور مومن مردوں اور عورتوں کے لئے بھی (مولانا مودودی)

چاہتے ہیں اور

۔۔ اور اے محبوب! اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔

(ترجمہ اعلیٰ حضرت)

مثال نمبر ۳

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِّيُخَفِّرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا

تَأَخَّرَ (الفتح، آیت ۲۰۱)

۔۔ ہم نے فیصلہ کر دیا تیرے واسطے صریح فیصلہ تاکہ معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہو چکے

بلا دیا۔

تیرے گناہ اور جو پیچھے ہے۔ (مولوی محمود الحسن)

۔۔ بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی اگلی پچھلی خطائیں

ان

معاف فرمائے۔ (مولوی اشرف علی تھانوی)

۔۔ بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی (سب) اگلی پچھلی خطائیں

معاف کر دے۔ (مولوی عبد الماجد دریا آبادی)

ری۔ آیت ۲۴ پارہ ۲۵

۔۔ اے پیغمبر! ہم نے آپ کو کھلی فتح دی تاکہ اللہ (اس کی وجہ سے) آپ کی اگلی اور پچھلی تمام

محمد جالندھری)

خطاؤں کو معاف کر دے۔ (مولانا ابوالکلام آزاد)

بادی)

۔۔ اے نبی! ہم نے تم کو کھلی فتح عطا کر دی تاکہ اللہ تمہاری اگلی پچھلی ہر کوتاہی سے درگزر فرمائے

ت علی تھانوی)

(مولانا مودودی)

۔ ”بے شک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے
اگلوں کے اور تمہارے پھلوں کے“ (اعلیٰ حضرت)

مثال نمبر ۴

فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذَنبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
(محمد: آیت ۱۹)

۔ ”سو تو جان لے کہ کسی کی بندگی نہیں سوائے اللہ کے اور معافی مانگ اپنے گناہ کے واسطے اور
ایمان دار مردوں اور عورتوں کے لئے“ (مولوی محمود الحسن)

۔ ”تو آپ اس کا یقین رکھیے کہ بجز اللہ کے اور کوئی قابلِ عبادت نہیں اور آپ اپنی خطا کی
معافی مانگتے رہیے اور سب مسلمان مردوں اور سب مسلمان عورتوں کے لئے بھی۔
(مولانا اشرف علی تھانوی)

۔ ”پس جان رکھو کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں اور اپنے گناہوں کی معافی مانگو اور مومن مردوں
اور مومن عورتوں کے لئے بھی“ (مولوی فتح محمد جالندھری)

۔ ”سوائے نبی! یا آپ یقین رکھیے کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور آپ اپنی خطاؤں
کے لئے بخشش طلب کیجئے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے بھی“ (ابوالکلام آزاد)

۔ ”تو آپ اس کا یقین رکھیے کہ بجز اللہ کے کوئی معبود نہیں اور اپنی خطا کی معافی مانگتے رہیے
اور سارے ایمان والوں اور ایمان والیوں کے لئے بھی“ (مولوی عبدالمجید دریا آبادی)

۔ ”پس اے بنی خوب جان لو کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور معافی مانگو اپنے
قصو کے لئے بھی اور مومن مردوں اور عورتوں کے لئے بھی (مولانا مودودی)

۔ ”تو جان لو کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں اور اے محبوب! اپنے خاصوں اور عام مسلمانوں
اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو“ (اعلیٰ حضرت)

مثال نمبر ۵

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۖ وَرَأَىٰكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۚ (الضحیٰ: آیت ۵)

اور پایا تجھ کو بھٹکتا پھر راہ سمجھائی۔ (مولوی محمود الحسن)

- اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو بے خبر پایا سو رستہ بتلایا (مولوی اشرف علی تھانوی)
- اور رستے سے ناواقف دیکھا تو رستہ دکھایا (مولوی فتح محمد جالندھری)
- اور تمہیں ناواقف راہ پایا اور پھر ہدایت بخشی (مولانا مودودی)
- اور تمہیں اپنی محبت میں خود رفته پایا تو اپنی طرف راہ دی (اعلیٰ حضرت)

مثالی نمبر ۶

وَالْجَمْرَ إِذْ أَهْوَىٰ ۖ (النجم - ۱)

- قسم ہے تارے کی جب گرے (مولوی محمود الحسن)
- قسم ہے (مطلق) ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے (مولوی اشرف علی تھانوی)
- قسم ہے تارے کی جبکہ وہ غروب ہوا (مولانا مودودی)
- اس پیارے چمکتے تارے محمد کی قسم جب یہ معراج سے اترے (اعلیٰ حضرت)

مثالی نمبر ۷

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ (الانبیاء، آیت ۱۰۷)

- اور جب تجھ کو ہم نے بھیجا سو مہربانی کر جہاں کے لوگوں پر (مولوی محمود الحسن)
- آپ کا اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہاں کے لوگوں (یعنی مکلفین) پر مہربانی کرنے کے لئے
- (مولانا اشرف علی تھانوی)
- اے محمد! ہم نے جو تمہیں بھیجا ہے تو یہ دراصل دنیا والوں کے حق میں ہماری رحمت ہے (مولانا مودودی)

- اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لئے (اعلیٰ حضرت)

مثالی نمبر ۸

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ (الکہف، آیت ۱۱۰)

- اور آپ یوں بھی کہہ دیجئے کہ میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں (مولوی اشرف علی تھانوی)
- تو کہہ میں بھی ایک آدمی ہوں جیسے تم (مولوی محمود الحسن)
- کہہ دے میں اور کچھ بھی نہیں تمہاری طرح ایک آدمی ہوں (مولوی وحید الزمان)

ہم نے تمہارے

نَزَّ الْمُرْتِط

(۱۹)

کے واسطے اور

ہم اپنی خطا کی

لئے بھی۔

مرف علی تھانوی

در مومن مردوں

آپ اپنی خطاؤں

بوالکلام آزاد

معانی مانگتے رہے

ماجد دریا آبادی

در معانی مانگو اپنے

وی

اور عام مسلمان مڑوں

۔ تم فرماؤ ظاہری صورت بشری میں تو میں تم سیسا ہی ہوں“ (اعلیٰ حضرت)

عصمتِ انبیاء علیہم السلام اور مترجمینِ قرآن

مثال نمبر ۱۔

وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۝ طہ : آیت ۱۲۱

۔ اور حکم ملا آدم نے اپنے رب کا پھر راہ سے بہکا“ (مولوی محمود الحسن)

۔ اور آدم سے اپنے رب کا قصور ہو گیا سو غلطی میں پڑ گئے“ (مولوی اشرف علی تھانوی)

۔ ”اور آدم نے اپنے پروردگار کے (حکم کے) خلاف کیا تو وہ اپنے مطلوب سے بے راہ ہو گئے“

(مولوی فتح محمد جالندھری)

۔ اور آدم سے اپنے پروردگار کا قصور ہو گیا سو وہ غلطی میں پڑ گئے“ (مولوی عبدالمجید ریابادی)

۔ غرض کہ آدم اپنے پروردگار کے کہنے پر نہ چلا پس وہ (جنت کی زندگی سے) بے راہ ہو گیا۔

(ابوالکلام آزاد)

آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور راہِ راست سے بھٹک گیا۔ (مولانا مودودی)

اور آدم سے اپنے رب کے حکم میں لغزش واقع ہوئی تو جو مطلب چاہا تھا اس کی راہ نہ پائی۔

(اعلیٰ حضرت)

مثال نمبر ۲ : قَالَ هَؤُلَاءِ يَنفَرُونَ ۝ الرِّجَالُ - آیت لے

۔ ”بولایہ حاضر ہیں میری بیٹیاں اگر تم کو کرنا ہے“ (مولوی محمود الحسن)

۔ ”لوٹ نے فرمایا کہ میری بیٹیاں موجود ہیں اگر تم میرا کہنا کرو“ (مولوی اشرف علی تھانوی)

۔ ”لوٹ نے کہا یہ میری بیٹیاں بھی تو موجود ہیں اگر تمہیں کچھ کرنا ہی ہے“ (مولانا عبدالمجید ریابادی)

۔ ”لوٹ نے عاجز ہو کر کہا، اگر تمہیں کچھ کرنا ہی ہے تو یہ میری بیٹیاں موجود ہیں“ (مولانا مودودی)

”یہ قوم کی عورتیں میری بیٹیاں ہیں اگر تمہیں کرنا ہے“ (اعلیٰ حضرت)

مثال نمبر ۳

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٖ ۖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّاٰ اَبْرَهَانَ رَبِّهٖ ۝ (یوسف : ۲۴)

• اور البتہ عورت نے فکر کیا اُس کا اور اُس نے فکر کیا عورت کا، اگر نہ ہوتا یہ کہ دیکھے قدرت اپنے رب کی۔ (مولوی محمود الحسن)

• اور اُس عورت کے دل میں تو اُس کا خیال جم ہی رہا تھا اور ان کو بھی اس عورت کا کچھ کچھ خیال ہو چلا تھا اگر اپنے رب کی دلیل کو انھوں نے نہ دیکھا ہوتا۔ (مولانا اشرف علی تھانوی)

• اور اس عورت نے اُن کا قصد کیا اور انھوں نے اس کا قصد کیا، اگر وہ اپنے پروردگار کی نشانی نہ دیکھتے۔ (مولوی فتح محمد جالندھری)

• اور اُس (عورت) کے دل میں تو ان کا خیال جم ہی رہا تھا اور انہیں بھی اُس (عورت) کا خیال ہو چلا تھا اور اپنے پروردگار کی دلیل کو انھوں نے نہ دیکھ لیا ہوتا۔ (مولوی عبدالماجد دریابادی)

• اور بے شک عورت نے اُس کا ارادہ کیا اور وہ بھی عورت کا ارادہ کرتا اگر اپنے رب کی دلیل نہ دیکھ لیتا۔ (اعلیٰ حضرت)

ثالث نمبر ۴

قَالَ فَخَلْتُمَا إِذَا وَآنَا مِنَ الْفُتَالِيَيْنِ ۝ (الشعراء آیت ۲۰)

• ”کہا کیا تو تمہاریں نے وہ کام اور میں تھا جو کتنے والا۔“ (مولوی محمود الحسن)

• ”موسیٰ نے جواب دیا کہ اُس وقت وہ حرکت میں کر بیٹھا تھا اور مجھ سے غلطی ہو گئی تھی“ (مولوی شرف علی تھانوی)

• ”کہا کہ (ہاں) وہ حرکت مجھ سے ناگہاں سرزد ہوئی تھی اور میں خطا کاروں میں تھا۔“ (فتح محمد جالندھری)

• (موسیٰ نے) کہا واقعی میں وہ حرکت کر بیٹھا تھا اور مجھ سے (نادانستہ) غلطی ہو گئی تھی۔

(مولوی عبدالماجد دریابادی)

• ”کہا ہاں اُس وقت میں نے وہ کام کیا تھا اور میں غلطی کرنے والا تھا۔“ (ابوالکلام آزاد)

• ”موسیٰ نے فرمایا! میں نے وہ کام کیا جب کہ مجھے راہ کی خبر نہ تھی۔“ (اعلیٰ حضرت)

مثالیہ ۵

وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَخْضَعَتْ فَرْجَهَا (التحریم - آیت ۱۲)

• اور مریم بیٹی عمران کی جس نے روکے رکھا اپنی شہوت کی جگہ کو۔ (مولوی محمود الحسن)

• اور عمران کی بیٹی مریم جس نے اپنی پارسائی کی حفاظت کی۔ (اعلیٰ حضرت)

المُلَخَّص :- اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی ذات و صفات و کمالات میں جس طرح یکتا و بے مثل ہے۔ اسی طرح اُس کی عطائے خاص کے سبب نئی آخر الزماں سید الاولین والاخرین علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اپنی ذات و صفات و کمالات میں بے نظیر ہیں۔ علاوہ ازیں دیگر انبیاء و کرام علیہم السلام کسی قسم کی معصیت سے بالکل پاک و مطہر ہیں۔ اس لئے کہ نبی کا مطلب ہی معصوم اور عالم الغیب ہوتا ہے۔ پھر معصیت کا امر تو محال ٹھہرا۔

ان تمام واجب الاحترام ہستیوں کی شان کس قدر تعظیم کے لائق ہے یہ کوئی ٹھٹھکی چھٹی بات نہیں۔ مذکورہ بالا امثال سے آپ پر واضح ہو گیا ہو گا بشرطیکہ بنظر عدل مطالعہ کیا ہو کہ اعلیٰ حضرت نے حسب مراتب شان کا بطور خاص التزام رکھا ہے جبکہ دیگر مترجمین میں یہ بات غفٹا ہے۔ حالانکہ یہی شے کنز الایمان اور صاحب کنز الایمان کو دیگر تصانیف و صاحبان تصانیف عصر و بالعد العصر ممتاز کرتی ہے کہ عشق ادب اور احترام کا جو سلیقہ ان کے ہاں ہے انہی کے لئے خاص ہو کے رہ گیا ہے۔ بہ نسبت معاصرین و مخالفین کے بلکہ موافقین کے۔

کنز الایمان و النشور کی نظر میں

۱۹۱۱ء سے لے کر آج تک (۱۹۸۹ء) جب سے یہ ایمان افروز تحفہ عالم اسلام کو ملا ہے تب سے اہل نظر، صاحبانِ علم و فن اپنی اپنی بساط کے مطابق کنز الایمان کی فنی خوبیاں اور شانِ الفردیت بیان کرتے آ رہے ہیں۔ مختلف اقدار میں ارباب علم و دانش نے جو کنز الایمان اور صاحبِ کنز الایمان کے بارے میں تاثرات پیش کئے ہیں ان میں سے چند تاثرات پیشِ خدمت ہیں :-

قرآن مجید کے یوں تو اردو میں بہت سے ترجمے منظر عام پر آ چکے ہیں۔ لیکن کنز الایمان کے نام سے ۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۱ء میں جو ترجمہ امام احمد رضا خاں بریلوی نے کیا اُس کا جواب نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت نے اردو میں کلامِ الہی کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا ہے۔ یہ ترجمہ ایک جانب تفاسیرِ معتبرہ کے عین مطابق ہے تو دوسری جانب اردو ادب کی جان، عظمتِ خداوندی و شانِ مصطفویٰ کا نگہبان اور

حفظ مراتب کا پاسبان ہے واقعی یہ ترجمہ کنز الایمان یعنی ایمان کا خزانہ ہے۔ اسی لئے
تو راقم الحروف نے لکھا ہے:-

ترجمہ قرآن کا لکھا، کنز ایمان کر دیا

اے مفسر! واقفِ رمزِ خدا، پائندہ باد

مسعودیّت حضرت پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد مجددی مظہری زید لطف

(مشہور محقق و عالم دین، پرنسپل گورنمنٹ ڈگری کالج ٹھٹھہ)

آپ کنز الایمان پر اظہارِ خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

ایک لفظ کے کئی معانی ہوتے ہیں، مختلف المعانی الفاظ کے معانی کو محدود
کر کے متعین کرنا بڑا نازک مسئلہ ہے۔ کیونکہ ترجمہ ہدایت کی اساس بھی بن سکتا ہے اور
گمراہی کی بنیاد بھی۔ اردو تراجم کی تاریخ کی روشنی میں گروہ بندیوں کا جائزہ لیا جائے
تو یہ بات سمجھ میں آجاتی ہے۔ منشاء قرآن کے خلاف جب مترجمین نے اپنی اپنی منشا
کو داخل کیا اور اپنی مراد کو قرآن کی مراد سمجھا تو بات بگڑنے لگی اور دیکھتے ہی دیکھتے
سوادِ اعظم پارہ پارہ گیا۔ مختلف فرقے بن گئے۔ غالباً اسی لئے محتاطین نے قرآن
حکیم کے ترجمہ کی مخالفت کی تھی۔۔۔۔۔ کامیاب ترجمے کے لئے زبانوں پر عبور کے
ساتھ ساتھ مترجم کے ذہنی اتق کا وسیع ہونا ضروری ہے۔ ذہنی اتق علم و حکمت
سے وسیع ہوتا ہے۔ یہ اتق جتنا وسیع ہوگا ترجمہ اتنا ہی مکمل ہوگا۔ تنگ ہوگا تو ترجمہ
بھی نامکمل و ناتمام ہوگا۔ بالخصوص قرآن حکیم کا ترجمہ مترجمین قرآن میں بعض حضرات
ایسے نظر آئے جو ان چیزوں سے بے خبر ہیں جن سے قرآن کے مترجم کو باخبر ہونا چاہیے
حتیٰ کہ بعض مترجمین عربی ہی سے نابلد ہیں۔

اردو کے تمام مترجمین میں امام احمد رضا اس لئے فوقیت رکھتے ہیں کہ
ان کا ذہنی اتق نہایت ہی وسیع تھا۔ وہ نہ صرف عربی اور اردو زبان دان اور

یکتا و بے مثل
آخرین علیہ الصلوٰۃ
یا و کرام علیہم السلام
وم اور عالم الغیب

ڈھکی پھکی بات
حہ کیا ہو، کمال علی
میں یہ بات
صاحبانِ تصانیف
ہنی کے لئے خاص

سلام کو ملا ہے
خوبیاں اور شان
زالایمان اور
اثرات پیشِ خد

کنز الایمان
نے کیا اس
کی ترجمانی

نودوسری

اور

ماہر تھے بلکہ اُن علوم و فنون پر بھی عبور رکھتے تھے جن سے قرآن بحث کرتا ہے۔

ایک مترجم قرآن وہ ہے جس کی نظر عربی و اردو ادب پر بھی ہے۔ لفظیات و لسانیات پر بھی ہے۔ تفسیر پر بھی ہے، حدیث پر بھی ہے، فقہ پر بھی ہے، فلکیات و ریاضیات اور طبیعیات پر بھی۔ الغرض ۵۵ علوم و فنون پر دستگاہ رکھتا ہے۔ ایسے مترجم کی ذہنی سطح یقیناً اس سے بلند ہوگی جو صرف چند درسی علوم و فنون پر عبور رکھتا ہے اور عربی و اردو زبان و ادب کا مرز شناس نہیں۔

کنز الایمان میں امام احمد رضا کی ذہنی اور فکری وسعت کا اندازہ ہوتا ہے اور یہ پتہ چلتا ہے کہ جب ایک صاحب علم و فضل ترجمہ کرتا ہے تو برسوں کے مطالعات و مشاہدات اُس کے سامنے آتے چلے جاتے ہیں اور جو کچھ وہ بولتا ہے یا لکھتا ہے، وہ برسوں کی محنت کا پچوڑ ہوتا ہے۔ اس کو سرسری نگاہ سے نہ دیکھنا چاہیے بلکہ مترجم کے فکری اور علمی پس منظر میں اس ترجمہ کو دیکھنا اور پرکھنا چاہیے۔

پروفیسر محمد فیاض احمد خاں کاوش و ارثی

شاہ عبد اللطیف، گورنمنٹ کالج (صدر شعبہ اردو) میرپور خاص (سندھ)

یہ حقیقت ہے کہ سنیت کی صداقت کے لئے امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ نے جو مواد موضوع فراہم کیا۔ وہ اسلام میں حرف آخر کی حیثیت رکھتا ہے۔ اُن کا سب سے بڑا کارنامہ ترجمہ قرآن ہے جو حقانیت کا ایسا مینارہ نور ہے جس کے مقابلہ میں تمام تراجم کے چراغ جھلملاتے جاتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جن آیات قرآنی کے ترجمہ میں ذرا سی بے احتیاطی سے رب تعالیٰ اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان اقدس میں بے ادبی کا شائبہ نظر آتا ہے اُن نازک مقامات سے آپ بڑی احتیاط اور پوری کامیابی سے گزرے ہیں۔ کیونکہ قرآن پاک کے ترجمہ کے لئے صرف علم و دانش ہی کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ جذبہ عشق و محبت بھی درکار ہوتا ہے۔ چنانچہ ترجمہ کے دوران بہت سے ایسے نازک مواقع آتے ہیں کہ پاس ادب کے ساتھ وہاں سے گزر جانا آسان کام نہیں ہوتا۔ مگر وہ عشق مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طفیل ادب کے اُس پل صراط سے پلک جھپکتے گزر گئے۔ ترجمہ

محمد مسعود احمد، پروفیسر ڈاکٹر، تقدیم، کنز الایمان تفسیر کی روشنی میں۔ مطبوعہ ۱۹۸۸ء لاہور

کی خوبی کی انتہا ہے۔ کیا ہے۔ اُس محسن آپ کا ترجمہ قرآن کلام الہی صرف تبدیلی زبان گے جس میں صرف اگر فاضل بریلوی اور فکر و نظر کی گہرائی کے سوا کوئی چارہ قرآن کریم اہل تفسیر زبان کی قرآن پاک قرآن کے نگہان۔ قادرِ مطلق بس اتنا ہندب تر ملک امام احمد کدو کاوش

کی خوبی کی انتہا یہ ہے کہ جن اشکال اور اُن کے حل کے لئے مفسرین نے کئی صفحات میں جا کر مشکل بیان کیا ہے۔ اُس محسنِ ملت نے اپنے ترجمہ کے چند لفظوں میں کھول کر سامنے رکھ دیا ہے۔ بلاشبہ آپ کا ترجمہ قرآن، تمام تراجم پر بھاری ہے۔

شیخ الاسلام علامہ سید محمد مدنی میاں
(بھارت کے مشہور عالم دین، ریسرچ اسکالر)

کلامِ الہی کا ترجمہ کرنا اور ہے اور عربی کلمات کو اردو کا روپ دے دینا اور ہے۔ المختصر صرف تبدیلی زبان اور ہے اور ترجمہ قرآن اور کیا آپ اُس ترجمہ کو آنکھوں سے نہ لگائیں گے جس میں صرف زبان کو تبدیل نہیں کیا گیا بلکہ صحیح معنوں میں قرآن کا ترجمہ پیش کیا گیا ہے۔ اگر فاضل بریلوی کے ترجمہ قرآن کو اردو کے دیگر شائع شدہ ترجموں کے سامنے رکھ کر انصاف و دیانت اور فکر و نظر کی گہرائی کے ساتھ ان سب کا تقابلی مطالعہ کیا جائے تو انصاف پسند کے لئے اس اعتراف کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ دورِ حاضر میں اردو کے شائع شدہ ترجموں میں صرف ایک ترجمہ کنز الایمان جو۔ قرآن کریم کا صحیح ترجمہ ہونے کے ساتھ ساتھ تفاسیر معتبرہ قدیمہ کے مطابق ہے۔

اہلِ تفویض کے مسلکِ اسلام کا عکاس ہے۔ ا۔ صاحبِ تاویل کے مذہبِ سالم کا مؤید ہے۔
۔ زبان کی روانی و سلاست میں یہ مثل ہے۔ عوامی لغات اور بازاری بولی سے یکسر پاک ہے۔
۔ قرآن پاک کے اصل منشاء و مراد کو بتانا ہے۔ آیاتِ ربانی کے اندازِ خطاب کی پہچان کرتا ہے۔
۔ قرآن کے محضروس محاوروں کی نشاندہی کرتا ہے۔ حضراتِ انبیاء کی عظمت و حرمت کا محافظ و نگہبان ہے۔ عامہ مسلمین کے لئے حقائق و معرفت کا اُمنڈ تاسمند رہے۔
۔ قادرِ مطلق کی ردائے عزت و جلال میں نقص و عیب کا دھبہ لگانے والوں کے لئے شمشیرِ برکت ہے۔
۔ بس اتنا سمجھ لیجئے کہ قرآنِ حکیم قادرِ مطلق جلّ جلالہ کا مقدس کلام ہے اور کنز الایمان اس کا ہندب ترجمان ہے۔

ملک شیر محمد اعوان مرحوم آف کالا باغ

امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ برصغیر پاک و ہند کے وہ عظیم مترجم ہیں جنہوں نے انتہائی کد و کاوش سے قرآن پاک کا ایسا ترجمہ پیش کیا ہے جس میں روحِ قرآن کی حقیقی جھلک برہنہ ہے۔

بیات و
لیات و
لیے مترجم
ہے اور
ہوتا ہے
نات و
ہے وہ
م کے
(سندھ)
نے جو مواد
کا نامہ ترجمہ
تے جاتے ہیں۔
ما اور رسول مقبول
تقامات سے
صرف علم و دانش
دوران بہت
بن سوتا۔ مگر وہ
گئے۔ ترجمہ
۹۸ء لاہور

•۔ مقام حیرت و استعجاب ہے کہ یہ ترجمہ لفظی ہے اور با محاورہ بھی اس طرح گویا لفظ اور محاورہ کا حسین امتزاج آپ کے ترجمہ کی بہت بڑی خوبی ہے

•۔ پھر انھوں نے ترجمہ کے سلسلہ میں بالخصوص یہ التزام بھی کیا ہے کہ ترجمہ لغت کے مطابق ہو اور الفاظ کے متعدد معانی میں سے ایسے معانی کا انتخاب کیا جائے جو آیات کے سیاق و سباق کے اعتبار سے موزوں ترین ہوں۔

•۔ اس ترجمہ سے قرآنی حقائق و معارف کے اسرار و معارف منکشف ہوتے ہیں جو عام طور پر دیگر تراجم سے واضح نہیں ہوتے۔

•۔ یہ ترجمہ سیلن شگفتہ اور رواں ہونے کے ساتھ ساتھ روحِ قرآن اور عربیت کے بہت قریب ہے۔

•۔ اُن کے ترجمہ قرآن کی ایک نمایاں خصوصیت یہ بھی ہے کہ آپ نے ہر مقام پر انبیاء علیہم السلام کے ادب و احترام اور عزت و عصمت کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے۔

علامہ رانا محمد جاوید القادری

مدیر اعلیٰ ماہنامہ منہاج القرآن لاہور

کنز الایمان کے معنی ہیں ایمان کا خزانہ۔ کنز الایمان اور دیگر تراجم کا وقتِ نظر سے مطالعہ کرنے کے بعد کوئی بھی غیر جانبدار قاری اس امر کا دانشگاہ الفاظ میں اظہار کے بغیر نہیں رہ سکتا کہ کنز الایمان تمام تراجم میں منفرد ممتاز اور جدِ اگانہ حیثیت کا حامل ہے۔۔۔۔۔ لیکن یہاں کنز الایمان کے امتیاز اور شرفِ انفرادیت کے جن پہلوؤں کا ذکر کرنا مقصود ہے وہ حسبِ ذیل ہیں۔

•۔ اسلوبِ ترجمہ۔ اندازِ بیان۔ معنویت و مقصدیت۔ صریحِ حسن، سلاست، ترمیم اور نفی۔

•۔ فہم و تدبیر۔ ادب الوہیت۔ احترامِ رسالت۔

قرآنِ حکیم کے تراجم کو تاریخی تناظر میں دیکھنے سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ ترجمے کا آغاز اگرچہ لفظی ترجمہ ہوا ہے۔ لیکن اس اسلوبِ ترجمہ میں موجود سُقم اور بیانی کمزوریوں کی بناء پر با محاورہ ترجمہ رائج ہوا۔ لیکن اس میں بھی تمام تر کوشش عبارتِ آرائی پر صرف ہونے لگی جس سے ترجمہ

فہم قرآن سے ز
سکا اور نہ ہی
قرآن کے ہر ہر
کرنے کی حاجت
کہ عبارت میں

جو مقام
کو وہی مقام باقی
آتا ہے

اعلیٰ حد
کا پرچار نہیں بد
عظمتِ صلحاء

حضرت
قیم اٹھایا، الم
ہے جس کی نظیر
ہے اس ترجمہ
لے جاوید القا

۵ غلام رسول
۶ محمد صدیق

در محاورہ

لما بقی ہوا در

ق کے اعتبار

در پر دیگر

کے بہت

بیاد علیہم السلام

کرنے کے

نزل الایمان

متیار اور

ترغم اور نغمی

بے کا آغاز

نادر پر محاورہ

سے لوجہ

۱۳۷
فہم قرآن سے زبان دانی پر مرکوز ہو گئی۔ اس طرح قرآن حکیم کا حقیقی مفہوم نہ تو لفظی ترجمہ ادا کر سکا اور نہ ہی بامحاورہ۔ کنز الایمان میں بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس نے لفظی ترجمے کے محاسن کے حوالے سے قرآن کے ہر ہر لفظ کا مفہوم اس طرح واضح کر دیا ہے کہ اسے پڑھ لینے کے بعد کسی لغت کی طرح جوئے کرنے کی حاجت نہیں رہتی اور بامحاورہ ترجمہ کے محاسن کو بھی اس خوبی و کمال کے ساتھ اپنے اندر سمویا ہے کہ عبارت میں کسی قسم کا بوجھ یا ثقل محسوس نہیں ہوتا۔ لے

علامہ غلام رسول سعیدی
شیخ الحدیث جامعہ نعتیمیہ کراچی

جو مقام امتیاز قرآن مجید کو بانی کتبِ سماویہ کے درمیان حاصل ہے۔ اعلیٰ حضرت کے ترجمہ قرآن کو وہی مقام باقی تراجم میں حاصل ہے۔۔۔۔۔ فصاحت بیان کے آئینہ میں اعجاز قرآن کا عکس نظر آتا ہے۔ لے

علامہ محمد صدیق ہزاروی

(شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور)

اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کا ترجمہ قرآن آپ کی ذہنی اختراع اور کسی نئے مذہب کے مقدمات کا پرچار نہیں بلکہ یہ ترجمہ متقدمین کی تفاسیر معتبرہ کا پختہ، تقدیس خداوندی کا امین ناموس رسالت و عظمت صلحاء کا محافظ اور فصاحت و بلاغت کا مرتع ہے لے

استاذ الاساتذہ علامہ عطا محمد بن دیا لوی

(بندیال ضلع سرگودھا، پاکستان)

حضرت بریلوی قدس سرہ نے ایک ہزار کے لگ بھگ تصانیف ارقام فرمائیں۔ اور جس مسئلے پر قلم اٹھایا، الم نشرح کر کے چھوڑا ان تمام تصانیف کا سرتاج اُردو ترجمہ قرآن پاک کنز الایمان ہے۔ جس کی نیظر نہیں ہے اور اس ترجمہ کا مرتبہ اسی کو معلوم ہوتا ہے جس کی اعلیٰ درجہ کی تفاسیر پر نظر ہے۔ اس ترجمہ مبارک میں مفسرین کا اتباع کیا گیا ہے۔ اور جن مشکلات اور اُن کے حل مفسرین نے

لے جاوید القادری، علامہ کنز الایمان اور اس کی منفی حیثیت، مہناج القرآن، لاہور شمارہ اکتوبر ۱۹۸۷ء

لے غلام رسول سعیدی، شیخ الحدیث، ضیائے کنز الایمان مطبوعہ لاہور ۱۹۸۸ء

لے محمد صدیق ہزاروی، علامہ: کنز الایمان تفاسیر کی روشنی میں ص ۹۔ مطبوعہ لاہور ۱۹۸۸ء

صفحات میں جا کر مشکل بیان فرمائے ہیں اس محسن اہل سنت نے اس ترجمہ کے چند الفاظ میں کھلو کر رکھ دیا ہے۔“

مجاہد ملت مولانا عبدالستار خاں نیازی
(سیکرٹری جمعیت علمائے پاکستان)

”اہلسنت وجماعت کا یہ ترجمہ و تفسیر سلف صالحین، تابعین، تبع تابعین، صحابہ کرام، خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے عقائد کے عین مطابق ہے۔۔۔۔۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ اور صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی کا تفسیری حاشیہ سلف صالحین کی تفاسیر کے عین مطابق ہے۔ کسی جگہ تفسیر بالترائے سے کام نہیں لیا گیا۔“

مولانا محمد حسین اختر مصباحی

(مدیر اعلیٰ ماہنامہ حجاز حیدر، دہلی بھارت)

آپ کا ترجمہ قرآن حکیم اپنے فنی و ادبی خصائص و محاسن کے لحاظ سے شہرہ آفاق ہے۔ علمی اعتقادی جس رخ سے بھی اسے دیکھا جائے قرآن مقدس کی جھلک ایک ایک سطر سے نمایاں ہے۔“

حضرت سید محمد صاحب، محدث کچھوچھوی علیہ الرحمہ
(کچھوچھو شریف ہند)

”اعلیٰ حضرت کے علم قرآن کا اندازہ اس اردو ترجمہ سے کیجئے جو اکثر گھروں میں موجود ہے اور جس کی کوئی مثال سابق نہ عربی زبان میں ہے نہ فارسی میں ہے اور نہ اردو میں اور جس کا ایک ایک لفظ اپنے مقام پر ایسا ہے کہ دوسرے لفظ اس جگہ لایا نہیں جاسکتا جو بظاہر ترجمہ ہے مگر درحقیقت وہ قرآن مجید کی صحیح تفسیر ہے اور اردو زبان میں روح قرآن ہے۔“

صدر الافاضل علامہ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ

اس ترجمہ کی شرح میں حضرت صدر الافاضل، استاذ العلماء علامہ سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ حاشیہ پر فرماتے ہیں:-

مقبل احمد قادری، حاجی: پیغاماتِ یومِ رضا، جلد نمبر ۱، ص ۷۷، مطبوعہ لاہور

محمد حسین اختر مصباحی، مولانا: امام احمد رضا، ماہنامہ استقامت ص ۳۱ شمارہ اپریل ۱۹۸۸ء مطبوعہ کراچی

سید محمد محدث و مفتی، سوانح اعلیٰ حضرت، ص ۳۲۳

دورانِ شرح ایسا کئی بار ہوا کہ اعلیٰ حضرتؒ کے استعمال کردہ لفظ کے مقام استنباط کی تلاش میں دل پر دن گزے اور رات پر رات کھٹی رہی اور بالآخر ماخذ ملا تو ترجمہ کا لفظ اٹل ہی نکلا۔ اعلیٰ حضرت خود حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمہ کے فارسی ترجمہ کو سراہا کرتے تھے۔ لیکن اگر حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمہ اردو زبان کے اس ترجمہ کو پاتے تو فرما ہی دیتے کہ ترجمہ قرآن شئی دیگر است و علم القرآن شئی دیگر است ۱

علامہ محمد غافر بخش مدنی قادری رضوی

(فاضل مدینہ یونیورسٹی، سعودی عرب)

اس ترجمہ کی امتیازی شان کا پتہ اس وقت چلتا ہے جب موجودہ دور کے دو سکڑے تراجم سے کنز الایمان کا تقابلی جائزہ لیا جائے۔ اور اس کی مقبولیت کا اندازہ دیوبندی مکتبہ فکر کے حکیم الامت جناب تھانوی کے اس بیان سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ قرآن عظیم کی معرفت اگر اس زمانے میں کسی کو حاصل ہے تو وہ مولوی احمد رضا خاں بریلوی ہیں ۲

مولانا ماہر القادری

(مدیر ماہنامہ فاران، کراچی)

مولانا احمد رضا خاں نے قرآن پاک کا سلیس رواں ترجمہ کیلئے مولانا صاحب نے ترجمہ میں بڑی نازک احتیاط برتی ہے مولانا کا ترجمہ اچھا ہے ترجمہ میں اردو زبان کا احترام پسندانہ اسلوب قائم ہے ۳

ماہنامہ معارف، ندوۃ صلیح اعظم گڑھ بھارت

مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب بریلوی اپنے وقت کے زبردست عالم و مصنف اور فقیہ تھے۔ انھوں نے چھوٹے بڑے سینکڑوں فقہی مسائل سے متعلق رسالے لکھے ہیں۔ قرآن کا سلیس ترجمہ بھی کیا ہے۔ ان علمی کارناموں کے ساتھ ہزار ہا فتوؤں کے جواب بھی انھوں نے دیئے ہیں فقہ اور

۱ محمد نفیم الدین، علامہ: سوانح اعلیٰ حضرت، ص ۴۴۴

۲ محمد غافر بخش، علامہ: امت مسلمہ پر اعلیٰ حضرت کے احسانات، ص ۵، مطبوعہ لاہور جولائی ۱۹۸۷ء

۳ ماہر القادری، مولانا، مدیر، ماہنامہ فاران، کراچی، شمارہ، مارچ ۱۹۷۶ء

نصفائے راشدین
احمد رضا خان
تفسیر حاشیہ
نیا، ۱

فاق ہے۔
نمایاں ہے۔

جود ہے اور
جس کا ایک
رجہ ہے مگر
۱

راد آبادی علیہ الرحمہ

۱ مطبوعہ کراچی

خلاصہ کلام

مختلف خیال حضرات کی آراء کے مطالعہ کے بعد کنز الایمان کی جو خصوصیات مجموعی طور پر سامنے

آتی ہیں، حسب ذیل ہیں :-

- ۱۔ عظمتِ خداوندی و شانِ مصطفوی کا نگہان ہے ۲۔ حضرت انبیاء کے ادبِ احترام کا محافظ اور عظمتِ صلحاء کا پاسبان ہے ۳۔ سلف صالحین کا سچا ترجمان ہے ۴۔ اولیائے عظام کے مسلکِ اہم کا عکاس ہے ۵۔ قرآن کے اصل منشاء و مراد کو بیان کرتا ہے ۶۔ آیاتِ ربانی کے اندازِ خطاب کی پہچان کراتا ہے۔ ۷۔ عوامی لغات اور بازاری بولی سے یکسر پاک ہے ۸۔ آیات کے سیاق و سباق کے اعتبار سے الفاظ کے موزوں ترین معانی کا انتخاب ہے ۹۔ یہ ترجمہ لفظی بھی ہے اور با محاورہ بھی، گویا لفظ و محاورہ کا حسین امتزاج ہے ۱۰۔ روحِ قرآن اور عربیت کے قریب تر ہے ۱۱۔ اس کا بے ساختہ پُر سلاست و روانی اردو ادب کی جان ہے ۱۲۔ تفاسیرِ معتبرہ کے مطابق ہے بلکہ ان کا پتھر ہے۔ ۱۳۔ بے شمار خوبیوں سے مالا مال واحد مہذب ترجمہ قرآن ہے۔

۱۴۔ اعلیٰ حضرت کی تمام تصانیف کا سترج ہے ۱۵۔ سب سے بڑھ کر ایمان کی سلامتی کا پاسدار ہے

کنز الایمان پر تفاسیر

نمبر شمار	نام مفسر	نام تفسیر	کیفیت
۱	مولانا نعیم الدین مراد آبادی	خزائن العرفان (حواشی)	۳۰ پارے
۲	مفتی احمد یار خاں بدایونی	نور العرفان فی حاشیۃ القرآن	۳۰ پارے
۳	مفتی احمد یار خاں بدایونی	اشرف التفاسیر (المعجمۃ تفسیری)	۱۲ پارے
۴	مفتی اعجاز ولی خاں	تنویر القرآن علی کنز الایمان	۳ پارے
۵	مولانا محمد حسرت علی خاں بریلوی	جواہر الایقان فی توضیح کنز الایمان	۳ پارے
۶	محمد عبدالمصطفیٰ ازہری ابن	تفسیر ازہری موسوم بہ اسم تاریخی	۵ پارے
۷	مولانا محمد امجد علی	احسن البیان لتفسیر القرآن	۵ پارے
۸	مولانا غلام معین الدین	نعیم البیان	۱ پارہ اول
۹	علامہ پیر مفتی محمد ریاض الدین قادری	تفسیر ریاض القرآن	۶ سو اچھے پارے

فقہی شاہکار

پروفیسر نور الدین جامی



طوبہ پر سامنے

طاہر و عظیم صلی اللہ علیہ وسلم

مکات کا عکاس ہے

نکراتا ہے۔

اعتبار سے

رہ بھی گویا

۱۱۔ اس کا

طالب ہے

ہے۔

نکاح پاسدار ہے

کیفیت

۳۰ پارے

۳۰ پارے

۱۳ پارے

۳ پارے

۵ پارے

پارہ اول

۲۶ سوچے پارے

اسلام نے علم پر بہت زور دیا ہے۔ قرآن و حدیث میں علم کی فضیلت اس کے حصول اور اس کی اشاعت کے بارے میں بکثرت نصوص ملتی ہیں یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں نے ہر ہر علم و فن میں اپنے کمال کے جوہر دکھائے۔ دنیا نے اسلام میں ایسے ایسے عظیم علماء و فقہا پیدا ہوئے کہ جو کہ کئی کئی علوم و فنون کے ماہر اور امام مانے جاتے تھے۔ ملت اسلامیہ کی یہ وہ بہتیاں تھیں جن پر دینائے علم و فن بھی ہمیشہ نازاں رہیں گی۔ مولانا احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی ملت اسلامیہ کی ایسی ہی جلیل القدر ہمہ صفت اور مہذب پہلو ہستیوں میں سے ایک عظیم ہستی ہیں۔ آپ علمی و علمی لحاظ سے اسلاف و اکابرین امت مسلمہ کی ایک حسین و جمیل اور قابلِ فخر یادگار ہیں۔ آپ کی ذات کو جس پہلو اور جس زاویہ سے دیکھا جائے آپ علم و عمل کی عظیم ترین بلندیوں پر فائز نظر آتے ہیں۔ آپ عظیم مفسرِ بے مثال محدث، یکتائے روزگار، فقیہ، عدیم المثال ریاضی دان، ماہر نجوم، ہیئت و علمِ توحید، نابغہ عصر، عالم، جلیل القدر، عظیم الشان ماہر علم الکلام و فلسفہ، باکمال شاعر، بے نظیر انشا پرداز، صوفی، باعمل، غرضیکہ بے شمار خوبیوں کے حامل دکھائی دیتے ہیں۔ آپ کئی علوم و فنون کے موجد و منتہا اور بہت سے علوم و فنون کے ماہر تھے۔ آپ کے بحر علمی کی نہ صرف برصغیر پاک و ہند بلکہ تمام بلاد اسلامیہ میں دھوم مچی۔ اگر آپ کو جامع العلوم کہا جائے

توبے جانہ ہوگا۔

ہمارا عمل تو یہ ہونا چاہیے تھا کہ ہم اپنے اسلاف کے علمی و تحقیقی اور فکری کام کو آگے بڑھاتے۔ ان کے علمی و تحقیقی کاموں سے علمی دنیا کو روشناس کرتے لیکن انہیں ہم ایسی قوم ہیں جو کہ اپنے عظیم محنتوں اور مہتمم بالشان کارناموں کو فراموش کرنے کی عادی ہیں یا صرف زبانی جمع خراج سے کام لیتے ہیں۔ بقول علامہ اقبال !

گفتار کا تو یہ غازی بنا کر دار کا غازی بن نہ سکا (۱)

ایک طرف تو ہماری یہ حالت ہے کہ ہم اس بات سے لاعلم ہیں کہ علمی و نظریاتی لحاظ سے ہمارے اسلاف نے کیا کیا کارنامے سرانجام دیئے۔ دوسری طرف اقوام مغرب ہیں جو کہ اپنے اکابرین کو بڑے بڑے چڑھاکر پیش کرتی ہیں اور یہ ثابت کرنے پر تلی ہوئی ہیں کہ تمام علوم و فنون اور تحقیق کی ابتدا و ارتقاء کے حاملین انہیں کے اسلاف اکابرین ہیں۔

افسوس اس بات پر ہے کہ ہمارے پڑھ لکھے افراد بھی آج مغربی اقوام کے پروپیگنڈہ کا شکار ہیں اور سمجھتے ہیں کہ واقعی علم و فنون کے سوتے مغرب سے ہی پھوٹے ہیں۔ ہم یہ بھول گئے ہیں کہ ہمارے ہاں تو اس وقت بھی علم و فن کے سوتے پھوٹتے تھے جب کہ مغرب اس سے نابلد تھا۔ ہمارے بلاد و امصار پر تو اس وقت بھی علوم و فنون کی روشنیاں رقصاں تھیں جب کہ مغرب پر تاریکی کا دور دورہ تھا۔ لیکن افسوس ہم نے اپنے اسلاف اور ان کے بلند پایہ علمی و تحقیقی کارناموں کی کچھ قدر نہ کی اور انہیں فراموش کر دیا۔

کچھ ہی حال ہم نے برصغیر پاک و ہند کی اس عظیم شخصیت مولانا احمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ کے ساتھ بھی کیا۔ ہمارا فرض تو یہ تھا کہ ہم ان کی علمی و فکری کادشوں سے امت مسلمہ کی حالت سنبھالنے کے لئے انقلاب برپا کرتے، ان کے علمی و تحقیقی کارناموں سے آنے والی نسل میں تحریک پیدا کرتے اور انہیں اپنے اسلاف پر فخر کرنا سکھاتے خدا کا شکر ہے کہ اس منصب جلیلہ کو سرانجام دینے کے لئے ادارہ تحقیقات امام احمد رضا معرض وجود میں آچکا ہے اور میں اس ادارے کو خراج تبریک و تحسین پیش کرتا ہوں۔ یہ ادارہ مولانا احمد رضا خان کی فکر کو نئی نسل میں منتقل کر رہا ہے۔ ان کے علمی و تحقیقی کارناموں کو نہ صرف پھیلا رہا ہے

بلکہ انہیں علمی
بریلوی قدس سرہ
چنا چکا
میں فرماتے ہیں
”مولانا

نقیہانہ
پر رقیبہ
”اس دو
صلی اللہ
لئے انتہہ

اس اہم
کے فتاویٰ رضویہ
فاضل بر
کتب کی ترتیب
ہیں ان پر تشریفی
میں اداروں سے

امام احمد
کے ضمن میں اعلیٰ
سلف کا واقف
کا جاننا ضروری

۱۔ قاضی عبد
۲۔ خواجہ انجم
۳۔ مولانا بریلوی
۴۔ ”

بلکہ انھیں علمی دنیا میں متعارف بھی کروا رہا ہے از رویت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ مولانا احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ کی علمی و تحقیقی کادشوں کی نشر و اشاعت کی جائے۔

چنانچہ اس ضمن میں بانی جماعت اسلامی مولانا مودودی اپنے ۲۷ دسمبر ۱۹۷۵ء کے ایک خطبہ میں فرماتے ہیں

”مولانا مرحوم کے معتقدین و متوسلین کے لئے میرا مشورہ یہ ہے کہ..... ان کے مثبت نکتہ ہائے افکار کی اشاعت کریں بحالت موجودہ اس چیز کی اشد ضرورت ہے۔“
پروفیسر سید کرم حیدری رادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد اپنے مقالے میں رقمطراز ہیں!
”اس دور میں امام احمد رضا کے مسلک پر چلنے کی سخت ضرورت ہے۔ کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہماری بازیافت اور مستقبل میں قومی و ملی پیش رفت کے لئے انتہائی ضروری ہے۔“

اس اہمیت کے پیش نظر میں نے اپنے موزع کا انتخاب مولانا احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ کے ”فتاویٰ رضویہ ایک فقہی شاہکار“ کیا ہے۔

فاضل بریلوی کے فقہی کام کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ انسائیکلو پیڈیا طرز کی ان عظیم الشان کتب کی ترتیب و تسوید شخص واحد کے قلم سے ہوئی۔ ان کتب میں ہزار ہا کتب کے حوالے جات موجود ہیں ان پر تعریفی و تنقیدی تبصرے اور آخر میں چچی تلی رلے ایسا زبردست علمی کارنامہ ہے جو اس دور میں اداروں سے بھی متوقع نہیں ہے۔

امام احمد رضا خان بریلوی ایک بڑے مفتی اور ان کے فتاویٰ ایک عالمگیر شاہکار ہیں۔ فتاویٰ کے ضمن میں اعلیٰ حضرت بریلوی کا موقف یہ ہے کہ مفتی قرآن و حدیث و فقہ کا علم رکھتا ہو۔ اقوال صحابہ و سلف کا واقف ہو کہ جاہل کا مفتی بننا حرام ہے۔ مسئلہ مفتی کا اپنے زمانے اور اس کے عرف و عادات کا جاننا ضروری ہے کہ وہ آدمی ”من لم یعرف اهل زمانه فهو جاهل“

۱۔ قاضی عبد الباقی کوکب؛ مقالاتیہ رم رضا، بحوالہ مرید احمد خشتی خیابان رضا ص ۱۶

۲۔ خواجہ انجم نظامی؛ امام احمد رضا دانشوروں کی نظر میں ص ۶۶

۳۔ مولانا بریلوی؛ فتاویٰ رضویہ ج ۴ ص ۳۱

۴۔ ” ” ” ” ” ” ج ۱۰ ص ۱۹۲

آگے بڑھاتے۔
جو کہ اپنے عظیم
کام لیتے

اس سے ہمارے اس
بڑے چڑھاکر
بتداوار تقاد کے

پروپیگنڈہ کا
یہ بھول گئے ہیں
سے نابلدہ تھا۔
بکہ مغرب پر تاریکی
رناموں کی کچھ قدر

بریلوی قدس سرہ
حالت سنوارنے
آنے والی نسل
کرنا سکھاتے
حمد رضا معرض

برادارہ مولانا احمد
صرف پیلا ریلٹ

فاضل بریلوی کے نزدیک مفتی کو مالی منفعت کے بغیر فتویٰ دینا چاہیئے اور وہ خود بھی اس پر عامل تھے۔ چنانچہ جب بہاولپور کے جسٹس محمد دین نے آپ سے ایک مسئلہ وصیت و وراثت کے بارے میں فتویٰ مانگا تو کچھ رقم بھی منی آرڈر کر دی جسے آپ نے واپس فرما دیا اور فرمایا کہ۔

[illegible]

مفتی کو صرف نیت پر اور قول ضعیف پر فتویٰ نہیں دینا چاہیے کہ فقط نیت سے حکم نہیں ہوتا“ اے
اور قول ضعیف پر فتویٰ دینا جہل و مخالف اجماع ہے۔ مفتی کو چاہیے کہ مسئلہ میں طے شدہ امور کو بالکل نہ
پھیرے مفتی کو کوئی حق نہیں کہ وہ نادر پر فتویٰ دے۔ نادر پر حکم نہیں ہوتا اور احکام فقہ غالب پر ہی
مرتب ہوتے ہیں۔ ۲۔ آپ کے نزدیک افتاء کی تعریف یہ ہے۔

”انما الافتاء ان تعتمد على شئ وتبين لساثل ان هذا حكم الشرع
في ما سالت وهذا حكم الشرع في ما سالت وهذا لا ينحل
لاحد من دون ان يعرفه عن دليل شرعي والا كان جذا وافتراء
على الشرع ودخولا تحت قوله عز وجل ام تقولون على الله
ما لا تعلمون وقوله تعالى قل الله اذن لكم ام على الله
تفترون“ ۳

آپ کے نزدیک فتویٰ کی دو قسمیں ہیں !

① الفتویٰ حقیقہ (۲) الفتویٰ عرفیہ

الفتویٰ حقیقہ :

هو الافتاء عن معرفته الدليل التفصيلي وأولئك الذين
يقال لهم اصحاب الفتوى ويقال بهذا افتى الفقيه ابو جعفر
والفقيه ابواللیث واضرنا رحمهم الله تعالى

الفتویٰ عرفیہ

اخبار العالم باقوال الامام جابها عنما تقلد اليه من دون تلك المعرفه
كما يمتال فتاوى ابن نجيم والغزالي والطوسي والفتاوى الخيرية وهم
تسرا لزماننا ورتبه الى الرضويه جعلها الله تعالى مرضيه مرضيه امين

۱۔ فتاویٰ رضویہ : ۲۸۶/۱۱

۲۔ " " " " ۴۴/۱۰

۳۔ الامام احمد رضا بریلوی، اجلی الاعلام ر منتظم الدعوه الاسلامیہ، ص ۶

۴۔ الامام احمد رضا بریلوی، اجلی الاعلام ر منتظم الدعوه الاسلامیہ، ص ۶

آتا ہے۔

تعال دینی ضروری

ان کے بعد امام

مد بن عمر امام

ضروری ہے کہ مختلف

مخالف زمانہ سے

ایت نہ کرے وہ

لکھنے
لینے کا مسئلہ اور

ہ خود بھی اس پر

ورا ثت کے بارے

یا کر۔

”العطايا النبويه في الفتاوى الرضويه“ ہے فتاویٰ رضویہ بڑے سائز کی بارہ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ یہ آپ کی ذہانت و فطانت نقطہ سنجی، تبحر علمی اور فقہانہ بالغ نظری کا آئینہ دار ہے۔ بقول شمس بریلوی !

ایسا جامع، مسرط کوئی دوسرا مجموعہ فتاویٰ حنفیہ چودھویں صدی میں مرتب نہیں ہوا۔۔۔۔۔
 برصغیر پاک و مہند میں فتاویٰ رضویہ فقہ حنفیہ پر مشتمل آخری گراں قدر فتاویٰ ہے۔
 اپنے فتاویٰ میں سب سے زیادہ اولیت قرآن مجید کو دیتے ہیں۔ حجیت قرآن مسلمہ ہے اور
 ضروریات دین میں قرآن مجید کو مرکز کا درجہ حاصل ہے۔ اس کے تمام احکام شک و شبہ سے
 بالاتر ہیں اور ان پر بلاچوں و چراغوں کا عمل کرنا فرض ہے، اور اس میں شک کرنا کفر ہے۔ جیسا کہ
 مولانا فتاویٰ رضویہ میں لکھتے ہیں !

”قرآن مجید میں شک کرنا کفر ہے“ ۷

اور اس کی کسی بھی آیت کا انکار کرنا بدرجہ اولیٰ کفر ہے اس لئے تو فاضل بریلوی نے فتاویٰ رضویہ میں لکھا ہے کہ صرف آیت قرآنی کو ہی نہ ماننا یعنی انکار کرنا کفر ہے اور اس شخص کے پیچھے پڑھی جاتے مالی نمازیں واجب الادا غادرہ ہیں۔

مولانا بریلوی نے فقہی مسائل کے حل میں نہ صرف قرآن مجید کی اولیت کو مانا بلکہ اس پر عمل بھی فرمایا۔ آپ کا کوئی مسئلہ بھی دیکھا جائے یا کوئی فقہی کتاب دیکھی جائے آپ نے اولا قرآن مجید ہی سے بکثرت استدلال فرمایا۔ مثلاً تجلی القین بان نبینا سید المرسلین میں باب اول یا حصی کل اول میں دس آیات

۱ شمس بریلوی 'مقدمہ فتاویٰ رضویہ ج ۱۱ ص ۲۲-۲۱

۲ مولانا احمد رضا بریلوی، فتاویٰ رضویہ ج ۶ ص ۵۴

٣ " " " " " " " ج ٤ ص ٥٠، ٢٩

مرکزی نقطہ سے اور بہت سی آیات صمناً بیان ہیں اور اس کے بعد احادیث سے استدلال فرمایا ہے۔ رسالہ الامن والعلىٰ میں پہلا باب آیات قرآنی پر مشتمل ہے اور چھ آیات قرآنی بطور نص پیش کی گئی ہیں۔

جہاں آپ نے اپنے فتاویٰ میں قرآن حدیث واجماع سے استدلال کیا۔ وہاں قیاس کے ذریعے بھی مولانا احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے متعدد ایسے ضوابط وضع کئے جو کتب فقہ میں نہیں ملتے اگرچہ ان کا وجود ناگزیر ہے۔ اجتہاد کی بہت سی مثالیں آپ کی تصانیف سے ملتی ہیں مثلاً کتب اصول میں احکام شرعیہ کی عموماً سات اقسام ذکر کی گئی ہیں۔ یعنی فرض، واجب، مستحب، حرام، مکروہ، تحریمی اور مکروہ تنزیہی، لیکن مولانا نے احکام کی گیارہ اقسام بیان کی ہیں۔ یعنی فرض، واجب، سنت، مکروہ، سنت غیر مکروہ، مستحب، مباح، مکروہ تحریمی، اسات، مکروہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ۔ اسی طرح تیمم کے بارے میں فاضل بریلوی نے ۳۳۱ امور بیان فرمائے جن میں سے ایک سو اکاسی سے تیمم جائز ہے۔ ان ایک سو اکاسی امور میں سے چوبہتر کو فقہائے متقدمین نے بیان فرمایا اور بقیہ ایک سو سات سے تیمم کے عدم جواز کو بیان فرمایا جس میں اٹھادہن کا فقہائے متقدمین نے ذکر کیا ہے۔ اور بہتر اشیاء کا عدم جواز مولانا بریلوی نے اپنے اجتہاد سے بیان فرمائے ہیں۔ ممرے۔

لوبان یا اگر بتی کا دھواں بے ارادہ ناک یا حلق کے ذریعہ حوف میں داخل ہو جائے تو اس سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟ مولانا بریلوی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ بشرطیکہ دھواں خود بخود بلا قصد دماغ یا حلق میں چلا جائے۔

دھویں کا اطلاق اگر بتی اور لوبان کے دھویں کو بھی شامل ہے۔ اور دھویں کا یہ حکم اگلے فقہاء سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ لیکن فاضل بریلوی نے مزید تائید کے لئے اس مسئلہ کو غبار اور مکھی کے حلق میں داخل ہونے پر قیاس کیا۔ (۴)

دیکھئے مولانا بریلوی تجلی یقین ص ۳ تا ۴ مولانا بریلوی الامن والعلىٰ طبع ۱۳۹۶ھ شبیر برادرز لاہور ص ۲۰۹

مولانا بریلوی فتاویٰ رضویہ باب الغسل ج ۱ ص ۱۸۸-۹

مولانا بریلوی فتاویٰ رضویہ باب التیمم ج ۱ ص ۶۲۸ تا ۷۸۱

ج ۲ ص ۵۸۸

فارف کے
نوع سخن ہے
شاہد ثبوت

سائنس کی
نہ بالغ نظری

یہ ہوا.....

ہے اور
دشہ سے
جیسا کہ

یلوی نے فتاویٰ
کے پیچھے پڑھی

برعلیٰ بھی فرمایا
ہی سے بکثرت
ب دس آیات

کاغذ سے استیجا مکروہ ہے۔ اسی حکم کے استنباط میں فاضل بریلوی نے کاغذ کو درخت کے پتوں پر قیاس کیا کہ درخت کے نرم و چکنا ہونے کی بناء پر نجاست زائل ہونے کے بجائے بھلتی ہے۔ اور یہی حال کاغذ کا ہے دوسرا قیاس قیمتی اشیاء پر فرمایا جو قابل احترام ہوتی ہیں۔ اور کاغذ کتاب علم کا سب سے قریبی طریقہ ہے لہذا یہ بھی قابل احترام تھا۔ جس کی وجہ سے استیجا ممنوع ہے نہ

فتاویٰ رضویہ سے اگر سوالات حذف کر دیئے جائیں تو اس کی ہر جلد ایک فقہی موضوع (کتاب) پر گراں قدر تصنیف ہوگی۔ جس میں آپ کو اس فقہی موضوع سے متعلق تمام جزئی مسائل بھی پوری صراحت و دلالت سے ملیں گے۔ اس سلسلے میں خامہ رمانے ایسی موثر گانیاں کی ہیں اور نکر رضا ان بلند یوں تک پہنچی ہے اور ایسے حقائق کو واشکاف کیا ہے کہ عقل حیران رہ جاتی ہے اور زیر بحث مسئلہ میں ایسے نکات سے روشناس کرایا گیا ہے کہ ان تک کسی عظیم فقیہ کی ہی نگاہ پہنچ ہو سکتی ہے۔

آپ نے جزئی مسائل کو اپنی قوت تخریج اور اپنی طبع و قار سے ان دلائل و براہین کے ساتھ پیش کیا ہے جو ہمارے فقہائے متقدمین اپنی بلند پایہ تصانیف میں بیان کر چکے ہیں۔ دلائل و براہین اور مخالف دلائل کی تردید اور ان دلائل پر اعتراضات اور تردیدی قول کو مرجع بنانے کے لئے دلائل سنیدہ اور براہین قاطعہ کی تخریج کوئی آسان کام نہیں اس کے لئے رفعت نظر کے ساتھ وسعت معلومات بصیرت تامہ اور متون مختلفہ کا استحضار ضروری عناصر ہیں۔ ان کے بغیر ان جزئی مسائل یا کلیات پر بحث و تحقیق اور مسئلہ کی تنقیح و تصحیح نہیں ہو سکتی۔ مولانا بریلوی کے سامنے یہ چیزیں ہاتھ باندھے کھڑی نظر آتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کو اپنے قول کی تائید یا کسی قول کی تردید کے لئے کتب فقہ میں ایسے مقامات کے تلاش و جستجو کی ضرورت نہیں پڑتی تھی۔ بلکہ آپ نہایت آسانی اور برق رفتاری سے ان حوالوں کو رقم کرتے چلے جاتے تھے۔ جو مسائل زیر بحث کی تائید کے لئے ضروری ہوتے تھے۔ آپ کی ذکاوت و دہم اور سرعت تحریر کی نسبت عبدالحی ندوی نزستہ الخواطر جلد ہشتم میں رقمطراز ہیں۔

”آپ نے حرمین شریفین کے زمانہ قیام کے دوران بعض علمی مسائل کے جوابات تحریر کئے جو علماء حرمین کے سامنے پیش کئے گئے تھے اور ان حضرات نے آپ کے تبحر علمی اور فقہ حنفیہ کے متون سے آگاہی پر تعجب فرمایا اور مسائل

خلائیہ سے آپ کی آگاہی پر اور آپ کی سرفرازی پر اور ذکاوت پر وہ حضرات
حیران رہ گئے۔

مولانا بریلوی نے تیرہ سال دس مہینہ اور چار دن کی عمر میں ۱۲ شعبان ۱۲۸۴ھ بمطابق ۱۸۶۹ء
اپنے والد مولوی محمد تقی علی خان کی نگرانی میں فتویٰ نویسی کا آغاز کیا۔ سات برس بعد ۱۲۹۳ھ بمطابق
۱۸۷۷ء میں فتویٰ نویسی کی مستقل اجازت مل گئی پھر جب ۱۸۸۰ء میں والد ماجد کا انتقال ہوا
تو مستقل طور پر فتویٰ نویسی کے فرائض انجام دینے لگے۔

مولانا بریلوی کے دارالافتاء (بریلی) میں ہندوستان، پاکستان، برما، چین، امریکہ، انڈونیشیا، افریقہ
جغزیمہ میں اور بلاد اسلامیہ بالشرع فتاویٰ آتے تھے۔ جن کی تعداد ایک وقت میں کبھی چار سو
اور کبھی پانچ سو جانتی تھی۔ مولانا بریلوی اور ان کے صاحبزادے مولانا حامد رضا خان نے خود اس کا
ذکر کیا ہے۔

مولانا بریلوی کے فتوے عربی، اردو، فارسی اور انگریزی میں ہیں۔ اور ہر زبان میں ایسی پیاری تحریر
گویا کہ ان کی مادری زبان ہے۔ بعض فتاویٰ انگریزی زبان میں بھی ترجمہ کئے گئے ہیں کیونکہ مستفتی
جس زبان میں سوال کرتا تھا۔ اس کو اسی زبان میں جواب بھیجا جاتا تھا۔ انگریزی زبان میں ایک
استفتاء ۱۹۰۸ء کو محمد قادر غنی نے رنگون سے بھیجا تھا۔ جس کا جواب ۲۸ مئی ۱۹۰۸ء کو ارسال کیا
گیا۔ اس کا عکس معارف رضا کراچی ۱۹۸۲ء میں شامل ہے۔

مولانا بریلوی نے خود اپنی تصانیف میں یا ان کے سوانح نگاروں نے انگریزی زبان میں اقتضیٰ
کے بارے میں کچھ نہیں لکھا۔

اس لئے اندازہ یہی ہے کہ انگریزی فتاویٰ کسی صاحب نے ترجمہ کئے ہوں گے مگر فتوے کا ترجمہ
کرنے کو ان آسان کام نہیں اور وہ بھی محققانہ اور فقیہانہ و عالمانہ فتویٰ۔ جس کسی نے بھی ترجمہ کیا ہوگا
وہ بھی علم فقہ کا تبحر عالم ہوگا۔ اس کے بغیر صحیح ترجمہ ممکن نہیں۔

۱۔ ابوالحسن علی ندوی، نزہۃ الخواطر ۸/۳۹

۲۔ محمد مصطفیٰ رضا خان، المفوظ حصہ اول مطبوعہ کراچی ص ۱۳-۱۴

۳۔ احمد رضا خان، العطاء النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ، ج ۴ مطبوعہ فیصل آباد ص ۱۴۹

فت کے
ملتی ہے۔

بکتاب علم

(کتاب)

بی پوری

کر رضا ان

پر بحث مسئلہ

ہے۔

لے ساتھ

نل و برین

لئے دلائل

سخت معلوم

یا کلیات

باعتد باندہ

لئے کتب

انی اور برن

عہ ضروری

نہ الخواطر جلد

ت

نے

نل

جناب امام احمد رضا خان کے فتاویٰ رضویہ کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس میں اس بات کا خصوصی لحاظ رکھا گیا کہ جس زبان میں استفادہ آئے اسی زبان میں جواب لکھا جائے مگر استفادہ منشور ہے تو جواب بھی منشور ہے اور منظم ہے تو جواب بھی منظم ہے۔

مولانا بریلوی کے فتاویٰ بلاد اسلامیہ اور پاکستان و ہندوستان میں بہت قدر کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں۔ حافظ سید اسماعیل خلیل کو جب مولانا بریلوی نے اپنے عربی فتوے ارسال کئے تو انھوں نے جواب دیا۔

والله اقول والحق اقول رأها ابو حنيفة النعمان لا ترقى عتية وجعل

مولفها من جملة الاصحاب

ترجمہ: اور میں قسم کھا کر کہتا ہوں اور سچ کہتا ہوں کہ اگر ان فتووں کو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ دیکھ لیتے تو یقیناً ان کی آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچتی اور وہ ان کے بولٹ کو اپنے شاگردوں میں شامل کر لیتے۔ فتاویٰ رضویہ میں تقلید کے ساتھ ساتھ اکثر مقامات پر آپ کی گراں قدر رائے کے اجتہادی پہلو بھی ہمارے سامنے آتے ہیں۔ جو آپ کے کمال تفقہ کی دلیل ہے۔ آپ اکثر علماء سلف سے اختلاف رائے فرماتے ہیں۔ لیکن یہ اختلاف برائے اختلاف نہیں ہے۔ بلکہ ایسے مواقع پر آپ کی رائے وزنی ہوتی ہے۔ اور آپ کی دور رس نگاہ اپنے اس اختلافی قول کی تائید میں متقدمین فقہاء کے یہاں سے اشباہ و نظائر تلاش کر لیتی ہے۔ اس طرح بظاہر نظر آنے والا اجتہاد آپ کے کمال علمی اور متون فقہی پر آپ کے تبحر کی دلیل بن جاتا ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد اول کتاب الطہارت میں باب الماء اس کی بہترین مثال ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اعلیٰ حضرت بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کو وہ کامل بصیرت عطا فرمائی تھی جس کی ایک نیکو مثال کامل کو ضرورت ہوتی ہے۔ یعنی تحقیق فکر، جودتِ طبع اور ذہانت اس کے ساتھ ساتھ علم منقولات یعنی علم القرآن، تفسیر حدیث و اصول حدیث وغیرہ پر مہارت نامہ اور معقولات یعنی فلسفہ کلام منطقی سائنس ریاضی وغیرہ پر کامل دسترس یہی وجہ ہے کہ آپ نے جمیع علوم کے ذریعے فقہ کی خدمت کی ہے

رسائل رضویہ - ج ۲ ص ۲۵۸

محمد حسین اختر، امام احمد رضا ارباب علم و دانش کی نظر میں، مطبوعہ المآب، ۱۳۹۷ھ ص ۱۹۲-۱۹۳

اور ان کے نظائر
سائنس یہ ہیں
سونے اور چاندی
میں اتنی دُور
نہیں ٹھہرتا؟
فتاویٰ
حوالوں کی تحریر
آپ
مجتہد تھے۔ جد
بھی اس دور
خان صاحب
ایک مفصل و
کی شکل میں
ڈاک خانہ کو
کو یعنی منی آ
آپ فرماتے
وہ فتوے
یہ رہا ہے۔ د
کہ وہ کاہے
ہے جو بغرض
رسید لانے کی
فتاویٰ
سے متعلق
ایسی سوشل گائیڈ

اور ان کے نظائر آپ کی تصانیف فتاویٰ رضویہ میں نظر آتے ہیں۔ مثلاً فتاویٰ رضویہ جلد اول میں مباحث سائنس یہ ہیں کہ پانی میں کچھ رنگ ہے یا نہیں؟ پانی کا رنگ سیاہ ہے یا سفید جھاگ سفید کیوں ہوتے ہیں؟ سونے اور چاندی کے پگھلنے کا سبب کیا ہے؟ پتھر کس طرح بنتا ہے؟ جو چیز جتنے فاصلے پر ہے آئینہ میں اتنی دور کیوں نظر آتی ہے۔ شعاعیں جتنے زاویے پر جاتی ہیں۔ اتنے ہی پر پلٹی ہیں؟ پارہ آگ پر کیوں نہیں ٹھہرتا؟ قطر اور محیط کی نسبت وغیرہ وغیرہ

فتاویٰ رضویہ کو اگر جدید انداز میں پیرہ بندی عربی و فارسی عبارات کا اردو ترجمہ اور حواشی میں حوالوں کی تخریج کر کے شائع کیا جائے تو کم از کم تیس جلدیں تیار ہو جائیں گی۔

آپ کے فتاویٰ سے آپ کا تبحر علمی اور فقہی خدمات کا پتہ چلتا ہے کہ آپ ایک بہت بڑے مجتہد تھے۔ جدید دور کے مسائل کو اپنی اجتہادانہ بصیرت سے حل فرماتے تھے۔ مثلاً منی آرڈر کا مسئلہ بھی اس دور کے جدید مسائل میں سے ایک تھا۔ میرٹھ سے مولوی عبدالسمیع صاحب نے امام احمد رضا خان صاحب سے منی آرڈر کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں فتویٰ چاہا تو آپ نے اس کے جواب میں ایک مفصل فتویٰ دیا جو آپ کے فتاویٰ رضویہ کی گیارہویں جلد کی المنی والدر المنی عمد منی آرڈر کی شکل میں زینت ہے۔ جس میں آپ نے بتایا کہ منی آرڈر کرنا جائز ہے اور جو رقم منی آرڈر کے لئے ڈاک خانہ کو دی جاتی ہے۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ وہ ربا ہے یا اجرت آپ نے اس کو یعنی منی آرڈر فیس کو اجرت قرار دیا ہے۔ جیسے کہ لفافے اور پارسل وغیرہ پر اجرت دینی جاتی ہے آپ فرماتے ہیں!

وہ فتویٰ مطبوعہ فقیر، غفر اللہ تعالیٰ کی نظر سے گزرا ہے۔ اس میں مفتی صاحب فرماتے ہیں! یہ ربا ہے۔ دو آنے دس کے عوض دس ملتے ہیں۔ مگر یہ بات وہی کہہ سکتا ہے کہ جسے اتنی خبر نہیں کہ وہ کاہے کے دیئے جاتے ہیں۔ شاید انھیں معلوم نہیں کہ ڈاک خانہ ایک اجیر مشترک کی دوکان ہے جو بغرض تحصیل اجرت کھولی گئی ہے۔ تو یہ دو قطعاً وہاں جانے روپیہ دینے اور واپس آنے اور رسید لانے کی اجرت ہے جیسے لفافے پر یا پارسل وغیرہ پر اس کے تو کوئی عاقل ربا و خیال ہی نہیں کر سکتا

فتاویٰ رضویہ کی ہر جلد فقہی موضوع پر ایک مستقل تصنیف ہے۔ جس میں اس فقہی موضوع سے متعلق تمام جزئی مسائل بھی پوری صراحت اور دلالت کے ساتھ ملیں گے اور اس سلسلے میں ایسی روشنگاریاں کی گئی ہیں کہ ان تک ایک فقیہہ بالغ نظر کی نگاہ ہی پہنچ سکتی ہے۔ تقلید لے

بات کا
تائید

نگاہ سے
کئے تو

دل

مذہب علیہ

لی کر لیتے ہیں

تہادی پہلو

اختلاف

لئے وزنی

یہاں سے

توں فقہی پر

نا بہترین

نا ایک فقیہہ

علم منقولات

لمسلفہ کلام منطق

خدمت کی ہے

ساتھ ساتھ اکثر مقامات پر آپ کی گراں قدر رائے کے اجتہادی پہلو بھی ہمارے سامنے آتے ہیں۔ آپ کے فتاویٰ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ آپ نے فقہائے سلف سے اختلاف بھی کیا مثلاً ابن نجیم ابن ہمام علامہ طحطاوی اور اپنے معاصر فقہاء سے ان فقہی مسائل میں اختلاف کیا جس میں ان حضرات سے لغزشیں ہوئیں اور پھر اعتراض کر کے ہی مسائل کو نہ چھوڑ دیا بلکہ ان کی صحیح نوعیت بدلائل واضح کی۔ ان کا اختلاف علمی اختلاف تھا۔ اختلاف برائے اختلاف نہ تھا۔ اور اس طرح آپ نے اس بات کو واضح کیا کہ اگر کسی عالم کے پاس قوی دلائل ہوں تو وہ اپنے پیش رویا ہمصر سے اختلاف کا حق رکھتا ہے۔ خواہ ان کا پیش رو ہمصر کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو۔ مولانا کے یہ فقہی جوہر اس وقت کھل کر سامنے آتے ہیں۔ جب وہ متقدمین فقہاء و اصولین پر بھی کھل کر تنقید کرتے ہیں اور ان کی اغلاط کی نشاندہی کرتے ہیں۔ اور دلائل سے ان کا رد کرتے ہیں۔ مولانا بریلوی حالانکہ صاحب فتح القدیر کو جگہ جگہ محقق علی الاطلاق لکھتے ہیں مگر جب یہ محقق علی الاطلاق ومنہ قبل بسم اللہ اور ذکر الہی کو واجب عملی قرار دیتے ہیں تو مولانا بریلوی فرماتے ہیں:

اقول لعمریات المستدل شیء حتى سمع ما سمع

یعنی مستدل (ابن حمام) نے کوئی معقول دلیل پیش نہیں کی یہاں تک کہ جو سنا گیا وہ سننا پڑا۔ الغرض فتاویٰ رضویہ ایک ایسا شاہکار ہے جس کی فقہی اور دینی اہمیت تو مسلم ہے ہی یا تاریخی سیاسی علمی لسانی ادبی عمرانیات اقتصادی اور معاشرتی اعتبار سے بھی ایک عظیم شاہکار ہے اور میرے نزدیک اس کا مقام فتاویٰ عالمگیری سے بھی بڑھ کر ہے۔ فتاویٰ عالمگیری کو مدون کرنے وال فقہاء کی ایک جماعت تھی اور بیس سے زائد علماء کی اس جماعت نے کئی سال کی مسلسل کوششوں سے اسے مدون کیا اس کے مد مقابل فتاویٰ رضویہ صرف اور صرف فرد واحد امام احمد رضا خان محدث بریلوی قدس سرہ کی فکر و ساطع کا نتیجہ ہے۔ فتاویٰ رضویہ تیرھویں صدی عشرہ آخر اور چودھویں صدی کے رابع اول میں لکھے جانے والے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔ جو اعلیٰ حضرت کی ذہانت، تبحر علمی اور تفقہ فی الدین کا ایک شاہکار ہے۔ اسی سال سے زائد کا عرصہ ہو چکا ہے۔ اس جیسا جامع، مبسوط اور مدلل دوسرا فتاویٰ حنفیہ اس صدی میں مرتب نہیں ہوا۔ اگر اسے اس صدی کا ایک عظیم فقہی شاہکار کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

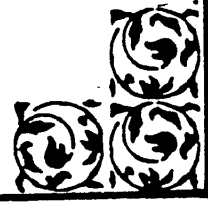


اعلیٰ حضرت سے قبل ہی فقہی صلاحیتوں کے اور فتویٰ نویسی تائید ہوتی ہے کی اجازت نہ ہوئے نے اسی وقت طرف ایک مفتی پہلے ہی ان کی اعلیٰ حضرت طہارت و صلوة، انداز میں عبادت



امام احمد رضا علماء مشائخ کے مرجع فتاویٰ

مفتی محمود اختر قادری



ماننے آتے
عربی کیا مثلاً
عس میں ان
صحیح نوعیت
اور اس طرح
میں مدیا ہمسر
لاناکے یہ
کر تنقید کرتے
نا بریلوی
ق و غر سے قبل

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز نے شباب کی سرحدوں میں داخل ہونے سے قبل ہی فقہی معلومات کا دافر خزانہ جمع کر لیا تھا۔ نئے مسائل کے استنباط و استخراج کی بھرپور صلاحیتوں کے حامل ہو چکے تھے اس لئے آپ عہد طفلی ہی میں مشکل سے مشکل مسائل کے حکم معلوم کر لیتے اور فتویٰ نویسی پر بلکہ رکھتے تھے۔ تمرین کے طور پر آپ نے جو مسائل لکھے تھے اس سے بھی اس کی بھرپور تائید ہوتی ہے البتہ قبل بلوغ افتاء نویسی سے محض اس لئے گریز رکھتے تھے کہ نابالغ کو حکم ناذ کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ اور جب آپ نے ۱۴ اشعبان المعظم ۱۲۸۶ھ کو سن شباب میں پہلا قدم رکھا تو آپ نے اسی وقت سب سے پہلا فتویٰ رضاعت کے متعلق تحریر فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جن گوشتوں کی طرف ایک مفتی کی نظر طویل مہارت اور عظیم جدوجہد کے بعد پہنچتی ہے۔ اعلیٰ حضرت سن شعور سے پہلے ہی ان کی تیاری کر چکے تھے۔

اعلیٰ حضرت کی فتویٰ نویسی فقہ کے کسی مخصوص باب کے ساتھ خاص نہ تھی ایسا نہیں تھا کہ صرف طہارت و صلوٰۃ، صرم و زکوٰۃ، یا حج کے مسائل جزئیات تک آپ کی نظر محدود ہو بلکہ آپ یکساں انداز میں عبادات و معاملات فلسفیات و اقتصادیات سیاسیات و تمدنیات و اصولیات و لسانیات

سنا کیا وہ سننا پڑا۔
م ہے ہی یا تاریخی
ماہکار ہے
و مدون کرنے
سل کو ششوں
ام احمد رضا خاں
ما در جود ہویں
یا تبحر علمی اور
س جیسا جامع
صدی کا ایک عظیم

ہر شعبہ علم پر گہری نظر رکھتے تھے۔

اسی وجہ سے ہر موافق و مخالف کو آپ کے بجز علمی اور نکتہ رسی کا اعتراف کرنا پڑا انھیں سب دہی خصوصیات کی بنا پر اس دور کے ماہرین فن علماء و مشائخ اور جلیل القدر شخصیتوں نے لایئجل اور مشکل مسائل میں آپ کی بارگاہِ حالیہ میں صرف رجوع ہی نہیں کیا بلکہ اس رجوع پر انہیں فخر بھی رہا ہے۔ مشکل سے مشکل ترین مسائل کو آن واحد میں حل کرنے کی جو صلاحیت قدرت نے امام احمد رضا قدس سرہ العزیزہ کو بخشی تھی وہ آپ کے زمانہ میں کیا آپ کے پہلے بھی صدیوں کسی میں نظر نہیں آتی چنانچہ اس دور میں جو امام بن تھوہ بھی اپنے فن کی پیچیدگیوں کے حل کے لئے آپ ہی کی بارگاہ میں نظر آتے ہیں لہذا اس دور کے عظیم محدث حضرت علامہ وحی احمد صاحب محدث سورتی علیہ الرحمہ صحاح ستہ اور طحاوی شریف وغیرہ پر جن کے حواشی ہیں انھوں نے بھی بہت سے مشکل اور دقیق مسائل میں اعلیٰ حضرت کی بارگاہ میں رجوع کیا یہاں تک کہ فن حدیث کے امام ہونے کے باوجود عمامہ سے متعلق دو حدیثوں کے بارے میں استفادہ کیا کہ یہ محدثین کے نزدیک موضوع ہیں یا ضعیف اس کے جواب میں آپ نے فرمایا عمامہ کی فضیلت میں احادیث کثیرہ وارد ہیں بعض ان میں سے اس وقت پیش نظر ہیں مذکور ہوتی ہیں پھر آپ نے حدیث کی معتبر و مستند کتابوں کے حوالے سے ایک دو نہیں بلکہ بیسٹل احادیث کریم ذکر فرمائیں اور حضرت محدث سورتی کی پیش کردہ حدیثوں کے زادیوں کی تحقیق اینق بھی فرمائی۔ تفصیل کے لئے فتاویٰ رضویہ سوئم از ص ۶ تا ص ۸ ناظرین ملاحظہ فرمائیں۔

اسی طرح اُس وقت کے علم ریاضی کے ماہر علی گڑھ یونیورسٹی کے دانش چانسٹر ڈاکٹر سر صیاد الدین کے سامنے ریاضی کا ایک ایسا پیچیدہ مسئلہ آ گیا جسے کئی روز کی کوششوں کے باوجود وہ حل نہ کر سکے اور اس سلسلے میں جرم وغیرہ کے سفر کا ارادہ کر لیا، مولانا سید سلیمان اشرف صاحب پروفیسر مسلم یونیورسٹی نے اس مسئلہ کے حل کے لئے اعلیٰ حضرت کی بارگاہ میں حاضری کا مشورہ دیا ڈاکٹر صاحب نے کوئی توجہ نہیں دی اور کہا کہ میں اتنی ادبچی اور اہم ڈگریاں رکھتے ہوئے جس مسئلہ کو حل نہ کر سکا اسے ایک مولوی کیا حل کر سکے گا مگر مولانا سید سلیمان اشرف صاحب کے اصرار پر وہ بریلی حاضر ہوئے اعلیٰ حضرت نے عصر و مغرب کے درمیان مختصر سے وقت میں اس مسئلہ کا حل اس طرح پیش کر دیا کہ ڈاکٹر صاحب حیران رہ گئے اور بے اختیار کہہ اُٹھے۔

”میں سنا
حل کے لئے ج
میری رہنمائی فرما
ہی دیکھ رہے تھے
ایسا نہیں
ہی میں علماء و
لے گئے تو وہاں
لایئجل اور پیچیدہ
اسماعیل بن خلیفہ
(ترجمہ) کا
لیا۔ کوئی سوال پر
صرف اشارہ فرما
ابوالحسن علی ندوی
سے بعض مسائل
بھی دیئے متون
لوگ حیران و شگ
پہلے سفر
سے متعلق شیخ صاحب
فی شرح الجواہرۃ
دوسرے
نے علم غیب سے
جواب میں شدید
نامی مشہور اور ضخ

”میں سنا کرتا تھا کہ علم لدنی بھی کوئی شے ہے آج آنکھوں سے دیکھ لیا۔ میں تو اس مسئلہ کے حل کے لئے جرمں جانا چاہتا تھا۔ اتفاقاً ہمارے دنیات کے پروفیسر سید سلیمان اشرف صاحب نے میری رہنمائی فرمادی اور میں یہاں حاضر ہو گیا یوں معلوم ہوتا ہے کہ جیسے آپ اس مسئلہ کو کتاب میں ہی دیکھ رہے تھے۔“

ایسا نہیں کہ اعلیٰ حضرت کی بارگاہ میں مشکل ترین مسائل کے حل کے لئے صرف ہندوستان ہی میں علماء و مشائخ کا ہجوم رہا ہو بلکہ جب حج و زیارت کے لئے آپ حریم شریفین تشریف لے گئے تو وہاں بھی مکہ معظمہ، مدینہ طیبہ اور دیگر بلاد و امصار کے جلیل القدر علماء کرام و مفتیان عظام نے لایخل اور پیچیدہ مسائل کے جوابات کے لئے آپ سے رجوع کیا چنانچہ مدینہ طیبہ کے ایک عالم حضرت شیخ اسماعیل بن خلیل علیہ الرحمہ آپ کی مقبولیت کے بارے میں فرماتے ہیں۔

(ترجمہ) مکہ مکرمہ میں ان کی مقبولیت کا یہ عالم تھا کہ ہر چہار جانب سے علماء و طالبین نے آپ کو گھیر لیا۔ کوئی سوال پیش کر کے استفادہ کرتا کوئی صحیح اور راجح مسئلہ پوچھتا جس میں اسے شک ہوتا۔ کوئی صرف اشارہ کا منتظر ہوتا (الدولۃ المکیہ) حریم شریفین میں آپ کی بے پناہ مقبولیت کا تذکرہ مولانا ابوالحسن علی ندوی ناظم ندوۃ العلماء لکھنؤ بھی کرتے ہیں (ترجمہ) کئی بار حریم شریفین کا سفر کیا اور علماء حجاز سے بعض مسائل فقہیہ و کلامیہ میں مذاکرہ بھی کیا چند رسائل بھی لکھے اور علماء حریم کے سوالات کے جوابات بھی دیئے متون فقہیہ اور اختلافی مسائل پر ان کی ہمہ گیر سرعت تحریر اور ذکاوت و ذہانت کو دیکھ کر سب لوگ حیران و ششدر رہ گئے۔ (نزهۃ الخواطر شام)

پہلے سفر حج کے موقع پر مکہ مکرمہ میں وہاں کے ایک شیخ کی فرمائش پر فقہ شافعی میں مناسک حج سے متعلق شیخ حسین بن صالح کے ایک دقیق رسالہ کی نہایت جامع و مانع شرح بنام النیرۃ فی الاوضیہ فی شرح الجوابۃ المفیدۃ صرف دو دن کی مختصر مدت میں تحریر فرمائی

دوسرے سفر میں مکہ مکرمہ میں حضرت علامہ شیخ صالح بن صدیق کمال مفتی حنفیہ (مشرقی خاص شریف) نے علم غیب سے متعلق پانچ سوالات پر مشکل ایک استفاء اعلیٰ حضرت کی خدمت میں پیش کیا جس کے جواب میں شدید علالت کے باوجود مختلف نشستوں میں تقریباً آٹھ گھنٹے کے اندر آپ نے (الدولۃ المکیہ) نامی مشہور اور ضخیم کتاب تصنیف فرمائی۔

سب دہی
نادر مشکل مسائل
پہلے مشکل سے مشکل
نیز کو بخش تھی
میں نہ تھے وہ
س دور کے
ن شریف وغیرہ
کی بارگاہ میں
نوں کے بارے
ن فرمایا، عمامہ
رہتی ہیں پھر
کریم ذکر فرمائیں
ن۔ تفصیل کے

چاند ڈاکٹر
ششوں کے باوجود
ن اشرف صاحب
ضری کا مشورہ دیا
ن جس مسئلہ کو
ن اصرار پر وہ
مسئلہ کا حل اس

اس مقدس سرزمین پر وہاں کے دو جلیل القدر عالم حضرت علامہ شیخ عبداللہ مرداد مکی اور حضرت علامہ شیخ حامد احمد محمد جدادی نے نوٹ سے متعلق بارہ سوالات پر شتل ایک استفادہ پیش کیا جس کے جواب میں فاضل بریلوی نے کفیل الفقیہ الفہم فی احکام قرطاس الدراہم جیسی حرکتہ الآرا اور بے نظیر کتاب تصنیف فرمائی۔ یہ کتاب علم و تحقیق کے میدان میں سنگ میل کا درجہ رکھتی ہے اس کو دلائل و براہین سے اس طرح مدلل و براہین فرمایا ہے کہ اسے دیکھ کر علمائے کرام بھی عیش و عشرت کر اٹھ جن علماء و مشائخ اور جلیل القدر شخصیتوں نے تحریری طور پر اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز سے استفسار کئے ہیں اس کی فہرست اتنی طویل ہے کہ اگر اسے صرف جمع کر دیا جائے تو ایک مکمل کتاب تیار ہو جائے یہاں استفسار کرنے والے سیکڑوں علماء و مشائخ میں سے صرف چند کے اسماء گرامی بطور نمونہ پیش کرتے ہیں تاکہ قارئین پر واضح ہو جائے کہ ملک و بیرون کی کتنی اہم شخصیتوں سے امام اہلسنت کو منبع علم اور مرجع فتویٰ تسلیم کرتے ہوئے دقیق اور مشکل مسائل میں ان سے رجوع کیا اور اپنے سوالوں کے محقق و مدلل اور تسلی بخش جوابات حاصل کئے

تاج العارفین حضرت علامہ سید شاہ ابوالحسین احمد نوری میاں قدس سرہ مارہرہ مطہرہ
خاتم الحدیث حضرت علامہ وصی احمد صاحب محدث، سورقی علیہ الرحمہ پبلی بھیت شریف
حضرت علامہ شیخ صالح بن صدیق کمال مفتی حنفیہ مکہ معظمہ

حضرت علامہ شیخ حامد محمد احمد جدادی " "
حضرت مولانا شیخ عبداللہ مرداد مکی " "

تاج العلماء حضرت مولانا سید شاہ اولاد رسول محمد میاں علیہ الرحمہ مارہرہ شریف
حضرت مولانا سید شاہ ابوالقاسم اسماعیل حسن علیہ الرحمہ مارہرہ مطہرہ

حضرت مولانا رضا علی صاحب فاروقی بنارس صاحب مظاہر الحق بنارس
حضرت مولانا شاہ عبدالمقتر صاحب بدایونی بدایوں

استاذ زمن حضرت مولانا شاہ احمد حسن کانپوری کانپور
مولانا امداد حسین رامپوری برادر اکبر مولانا ارشاد حسین رامپوری علیہ الرحمہ رامپور

حضرت مولانا ابو محمد سید دیدار علی شاہ علیہ الرحمہ اکبر آباد

قطب بنا
مولانا قاضی
عبد السلام
مولانا عبد
حضرت مو
سراج الا
مولانا ریاض
مولانا شاہ
صدر الشرح
حضرت م
مولانا بشیر
صدر الافاض
مبلغ اس
ملک العلماء
محدث اعظم
حضرت سید
مولانا سافظاء
مولانا رحیم بخش
مولانا سید
حضرت مولانا
مولانا مختار احمد
مولانا رکن الد
شیریشہ اہل

لکھی اور حضرت
پیش کیا جس کے

جیسی حرکت الہی

ہر کھتی ہے اس کو

عش عش کر اٹھے

والعزیز سے استغنی

کتاب تیار ہو جائے

گرامی بطور نمونہ

نیتوں سے امام اہلسنت

کیا اور اپنے سہارا

مارہرہ مطہرہ

پہلی بھیت شریف

مکہ معظمہ

" "

" "

مارہرہ شریف

مارہرہ مطہرہ

بنارس

بدایوں

کاپنور

راپور

اکبر آباد

۱۵۷

قطب بنارس حضرت مولانا شاہ عبدالحمد صاحب فریدی پانی پتی

مولانا قاضی محمد عبدالحق صاحب فردوسی تحفہ حنفیہ

عبد السلام حضرت مولانا عبد السلام صاحب جیلپوری والد گرامی حضرت برہان ملت علیہ الرحمہ جیلپور

مولانا عبد الرسول محب احمد صاحب بدایوں

حضرت مولانا حکیم حافظ سید امیر اللہ شاہ بریلوی شاگرد حضرت نفی علیہ الرحمہ بریلی شریف

سراج الاصفیاء حضرت مولانا شاہ سلامت اللہ صاحب رامپور

مولانا ریاست علی خاں صاحب شاہ جہاں پوری

مولانا شاہ محمد عمر سراج الحق دہلوی

صدر الشریعۃ حضرت علامہ محمد امجد علی علیہ الرحمہ مصنف بہار شریعت - گھوسی اعظم گڑھ

حضرت مولانا سید سلیمان اشرف بہاری صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

مولانا بشیر احمد علی گڑھی شاگرد مولانا لطف اللہ علی گڑھی - علی گڑھ

صدر الافاضل مولانا نعیم الدین صاحب مراد آبادی صاحب خزائن العرفان مراد آباد

مبلغ اسلام مولانا عبد العظیم صاحب میرٹھی

ملک العلماء مولانا ظفر الدین صاحب فاضل بہاری صاحب صحیح البہاری بہار

محدث اعظم ہند حضرت علامہ سید محمد اشرف جیلانی کچھوچھ

حضرت سید شاہ مہدی حسن میاں صاحب سرکار کلاں - مارہرہ مطہرہ

مولانا حافظ عبید اللہ صاحب کاپنوری تلمذ رشید حضرت شاہ حسن کاپنوری کاپنور

مولانا رحیم بخش صاحب آروی

مولانا سید شاہ عبد الغفار صاحب قدوسی مدرسہ جامع العلوم بنگلہ

حضرت مولانا عمر الدین صاحب ہزاروی

مولانا مختار احمد صاحب قادری میرٹھی

مولانا رکن الدین صاحب نقشبندی مصنف رکن دین

شیریشہ اہلسنت شمت علی خاں صاحب بریلی

بنارس

پٹنہ

بدایوں

رامپور

شاہ جہاں پور

دہلی

علی گڑھ

مراد آباد

بمبئی

بہار

کچھوچھ شریف

مارہرہ مطہرہ

کاپنور

آروی

بنگلہ

ہزارہ

مانڈے ابر برا

الور - راجپوتانہ

بریلی

مولانا چودھری عبد الحمید خاں صاحب مصنف کنز الآثرہ

رئیس سہارن

مولانا علی احمد صاحب مصنف تہذیب الصبیان

حضرت مولانا حکیم حبیب علی علوی کاکوروی سابق رکن ندوۃ العلماء لکھنؤ

اٹاوہ

مولانا عبد الرحیم صاحب مدرسی

بگلوڑ

مولانا عبد الجلیل صاحب نعمانی مہتمم امور مذہبی سلطان پور

حید آباد دکن

مولانا علیم عبد الرحیم صاحب گجراتی مدرسہ قادریہ

احمد آباد گجرات

مولانا حکیم صوفی احمد الدین صاحب لاہوری خطیب مسجد بیگم شاہی

لاہور

حضرت مولانا سید غلام غوث صاحب شطاری

حیدر آباد

مولانا امان اللہ صاحب شوی شاگرد مولانا عبد الحمی صاحب فرنگی محلی

میرٹھ

مولانا سلیم اللہ صاحب جنرل سکریٹری انجمن نعمانیہ

لاہور

مولانا محمود حسن صاحب شہسوانی شاگرد مولوی رشید احمد گنگوڑی مدرسہ عربیہ

مراد آباد

مولانا عبد العلی صاحب مدرسی اصح المطالع

لکھنؤ

مولانا سید عبد الرشید صاحب عظیم آبادی

عظیم آباد

مولانا امیر یار خاں صاحب امام جامع مسجد سہارنپور

سہارنپور

مولانا اطہر الدین بنگالی امام مسجد جامع دیوبند

سہارنپور

مولانا عبد الرشید صاحب مہتمم مدرسہ نعمانیہ

دہلی

مولانا غلام محی الدین صاحب رانڈیر

سورت

مفتی آگرہ مولانا نثار احمد صاحب خطیب شاہی مسجد

آگرہ

بریلان ملت حضرت مولانا برہان الحق صاحب

جیلپور

مفتی عبد العزیز صاحب چشتی خطیب جامع مسجد فرنگ

لاہور

مولانا ریاست حسین خاں صاحب رامپوری

رامپور

مولانا عبد القادر صاحب مدرس درگاہ شریف مجدد الف ثانی

سرہند شریف

مولانا مشتاق احمد کانپوری مدرس مدرسہ معینیہ

اجمیر شریف

مستشرق شعلہ

مولانا مفتی

مولانا قاد

مولانا عبد

عبد الرزاق

فاروق حم

مولوی عا

مولانا محمد

جناب مح

ملک اور

وقت کی اہم تر

بجوبی اندازہ لگا

ہیں اور آج بھو

بہاولپور
بنارس
کامپٹا واڑدھواچی

آگرہ
رام پور
لکھنؤ

بنارس
بہاولپور

ملک اور بیرون ملک سے استفادہ کرنے والے سیکڑوں جلیل القدر علماء و مشائخ اور
وقت کی اہم ترین شخصیتوں میں سے صرف چند حضرات کے نام بطور نمونہ پیش کئے ہیں جس سے
بجوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ امام احمد رضا قدس سرہ العزیز اپنے وقت کے مزج عالم اسلام ہے
ہیں اور آج بھی ان کے فتاوے زمانے سے خراج تحسین وصول کر رہے ہیں۔

بیس سہار

اٹاڈہ

بنگلور

حیدرآباد دکن

احمد آباد گجرات

لاہور

حیدرآباد

مراد آباد

لاہور

مراد آباد

لکھنؤ

عظیم آباد

سہانپور

سہانپور

دہلی

سورت

آگرہ

جلیپور

لاہور

رامپور

سرہند شریف

اجمیر شریف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

بِجَدَامِي ملاحظہ مولانا المجلد المکرم المفعول المعظم ذوالفضل التام والفيض العام والعز والاکرام
مولانا مولوی شاہ عبد السلام صاحب دایم منجبرہ وانججہ۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ : نوازش نامہ تشریف لایا، مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ مولانا
قاری محمد بشیر الدین صاحب سلمہ اللہ وعافاہ کو عافیت نامہ کاملہ عاجلہ عطا فرمائے تمہنہ و کرمہ آمین
مامول کہ ان کی خیریت سے جلد جلد مطلع فرماتے رہیں۔ اعمال شفا عرض کر آیا تھا استعمال فرمائے
جائیں، و الشافی الکافی یشفی و معافی۔ کھانے کو جو چیز دی جائے سورہ طارق شریف
دم کر کے دی جائے، یہ تعویذ حاضر کرتا ہوں گلے میں ڈالیں اور خیر خیریت سے مطلع فرمائیں،
والد ماجد صاحب کی خدمت میں فقیر کا سلام عرض کریں، بمولانا قاری صاحب و اندرون خانہ
و نور العین برہان میاں و زاہد میاں، سائر احباب اہل سنت سنۃ الاسلام۔

اللہ لطیف بعبادہ والا نقش کہ رکابی پر لکھا جاتا ہے اور وہ نقش جس کے
صدر میں "یا محی الدین احب یا جبریل بحق یا بدوح ہے، ایک گلے میں باندھا جاتا ہے اور
تھیلیوں میں ڈال کر پلایا جاتا ہے اور آیات شفا، ان چیزوں کا استعمال فرمائیں۔ والسلام

فقیر احمد رضا قادری عفی عنہ

از بریلی ۱۲ شعبان المعظم ۱۳۸۶ھ یوم الاربعاء

الحمد

امام

اصل موضوع

کیا گیلہ ہے تاکہ

عارف

التصویر

تصویر

سید

التصویر

لے مقال

امام احمد رضا اور تصوف



علامہ محمد احمد مصباحی

الحمد لله عليه :- والصلاة والسلام على نبيه :- وعلى اله وصحبه وجميع
امام احمد رضا کے تصوف پر گفتگو سے پہلے میں چاہتا ہوں کہ تصوف کا اجمالی تعارف کرا دوں تاکہ
اصل موضوع پر کما حقہ روشنی پڑ سکے۔ یہ تعارف بھی قصداً امام احمد رضا کی تصنیف "مقال عرفائے اخذ
کیا گیا ہے تاکہ اصل موضوع کی مزید تقویت کا سامان ہو سکے۔

عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شترانی قدس سرہ فرماتے ہیں :-
التَّصَوُّفُ إِنَّمَا هُوَ زُبْدَةُ عَمَلِ الْعِبَادِ بِأَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ
تصوف کیا ہے ؟ بس احکام شریعت پر بندہ کے عمل کا خلاصہ ہے
(طبقات الشافعية الكبرى ص ۴۷) ل

سیدی ابو عبد اللہ محمد بن خفیف ضبی قدس سرہ فرماتے ہیں :-
التَّصَوُّفُ تَضْفِيفُ الْقُلُوبِ وَإِتِّسَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّرِيعَةِ

ل مقال عرفنا باعزاز شرع وعلما ۳۲۸ از امام احمد رضا قدس سرہ طبع دہلی ص ۳۰

بعد
ام

و تعالیٰ مولانا

کریمہ آمین

تعال فرمائے

ہ طارق شریف

لمع فرمائیں

ردن خانہ

نقش جس کے

ا ہے اور

والسلام

سار

تصویر اس کا نام ہے کہ دل صاف کیا جائے اور شریعت میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیروی ہو۔ ربطات کبریٰ الامام الشحرانی ص ۱۸

تصویر طریقت ہی کا دوسرا نام ہے۔ اور طریقت اُس راہ کا نام ہے جو خدا تک پہنچانے والی ہو اب خدا تک پہنچانے والی راہ کون سی ہے؟ اُسے سیدنا غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کی زبان میں ترجمان سے سنئے۔

أَقْرَبُ الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الزُّمُورُ قَانُونُ الْعُبُودِيَّةِ وَالْإِسْتِخْصَالِ بِعُرْوَةِ الشَّيْخِ يُعْتَرِ

اللہ عزوجل کی طرف سب سے زیادہ قریب سے قانون بندگی کو لازم پکڑنا اور شریعت کی گروہ کو تھکے رہنا ہے (بہجۃ الاسرار للعلامة ابی الحسن علی الشطنونی ص ۵۰)

ہر صوفی کامل درجہ ولایت پر فائز ہوتا ہے اور ہر ولی صوفی کامل ضرور ہوتا ہے۔ ولی کون ہے؟ اس کی تعریف میں بھی بہت سے اقوال ہیں لیکن قرآن کریم ارشاد فرماتا ہے۔ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ۔ اولیاء اللہ وہ ہیں جو ایمان اور تقویٰ کے کمال سے سرفراز ہوں۔ دوسری بات یہ ہے کہ ولایت کے لئے کرامت لازم ہے۔ مگر کرامت دو طرح کی ہے ایک وہ جس میں کسی دھوکہ کا دخل نہیں ہو سکتا۔ دوسری وہ جس میں استدراج اور شعبہ کا شبہ ہو سکتا ہے تو اصل کرامت وہی ہے جو شبہ سے پاک ہو اسی لئے سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :-

كَرَامَةُ الْوَلِيِّ اسْتِقَامَةٌ فَعَلِهِ عَلَى قَانُونِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ولی کی کرامت یہ ہے کہ اس کا فعل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول کے قانون پر ٹھیک

اثر ہے (بہجۃ الاسرار شریف ص ۳۹ طبع مصر)

حضرت شیخ اکبر محی الدین محمد بن العربی قدس سرہ فرماتے ہیں :- ایک کرامت تو حسی ہوتی ہے

۱۔ مقال عرفا باعزاز شرع و علماء ص ۱۳۲ امام احمد رضا قدس سرہ اشاعت سنائی کتب خانہ میرٹھ ص ۲۱

۲۔ مقال عرفا باعزاز شرع و علماء ص ۱۶

۳۔ ایضاً ص ۱۵

جسے عوام بھی جا۔

قدم طے کر لینا۔ وہ

اپنے نسخہ

سے بچنے

ان

ہیں ان

کی مدد

علمائے

کرامت

اتباع

ہو گا جو

حضرت

احمد بن محمد

من آذ

مقام

کرد

عادا

حضرت

سے

آداب

۱۴۲

مہ کی

پانے والی ہو
عنہ کی زبان میں

سنا

تھکے رہا ہے

دل کون ہے؟

نَا مَنُوا وَكَافَرُوا

ت یہ ہے کہ ولایت

عل نہیں ہو سکتا

ہے جو شبہ سے

لمی اللہ

پڑھیک

اگر تہی ہوتی ہے

صفحہ ص ۲۱

۱۹۳
جسے عوام بھی جانتے ہیں۔ جیسے ہوا میں اڑنا، پانی پر چلنا گذشتہ وائٹنڈہ حالات کی خبر دینا، سیکڑوں منزل بیک
قدم طے کر لینا۔ دوسری کرامت معنوی ہوتی ہے جسے صرف خواص پہچانتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ :-

”اپنے نفس پر آداب شرعیہ کی حفاظت رکھے، عمدہ خصلتیں حاصل کرنے اور بری عادتوں
سے بچنے کی توفیق پائے۔ تمام واجبات ٹھیک وقت سے ادا کرنے کا التزام رکھے
ان کرامتوں میں مکروا استدراج کو دخل نہیں۔ اور وہ کرامتیں جنہیں عوام پہچانتے
ہیں ان سب میں مکروا نہاں کی مداخلت ہو سکتی ہے۔ کرامات معنویہ میں مکروا استدراج
کی مداخلت نہیں رفوحات مکیہ ج ۲ ص ۲۸۷“

علمائے باطن کے ان ارشادات کی روشنی میں تصوف صاحب تصوف کرامت صاحب
کرامت اور ولی کا اجمالی نقشہ ذہن میں آجاتا ہے کہ اصل تصوف تصفیۂ قلب اور
اتباع شریعت ہے۔ حقیقی اور اعلیٰ کرامت شریعت پر استقامت ہے سچا ولی وہی
ہوگا جو سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت و پیروی میں سچا ہو۔

حضرت ابو القاسم قشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسالہ مبارکہ قشیریہ ص ۳۰ میں سیدی ابوالعباس
احمد بن محمد الادی معاصر سید ناجیہ بغدادی قدس سرہما کا فرمان نقل کرتے ہیں :-

مَنْ أَلْزَمَ نَفْسَهُ آدَابَ الشَّرِيعَةِ كَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ بِمَعْرِفَةِ وَلَا
مَقَامَ أَشْرَفَ مِنْ مَقَامِ مَتَابَعَةِ الْجَنِّبِ فِي أَوَامِرِهِ وَأَنْفَعًا لِيهِ وَأَخْلَقَهُ
جو اپنے اوپر آداب شریعت لازم کرے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو نور معرفت سے روشن

کر دے گا اور کوئی مقام اس سے بڑھ کر معظم نہیں کرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام انحال
عادات سب میں حضور کی پیروی کی جائے

حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

اگر تم کسی شخص کو دیکھو کہ ایسی کرامت دی گئی کہ ہمارے چار زانو بیٹھ سکے تو اس

سے فریب نہ کھانا جب تک یہ نہ دیکھو کہ فرض و واجب مکررہ و مرام اور محافظت حدود

آداب شریعت میں اس کا حال کیسا ہے؟ (قشیریہ ص ۱۸) سے

مقال عرفا ص ۲۰
مقال عرفا ص ۲۷
” ” ” ” ” ”

یہاں تک تصوف و ولایت اور صوفی دلی کا مختصر تعارف تھا اب میں چاہتا ہوں کہ ان اقبال کی روشنی میں امام احمد رضا قدس سرہ کا صاحب تصوف، حایل طریقت صاحب کرامت اور دلی کامل ہونا اجمالاً ثابت کر لیا جائے پھر کچھ تفصیلات پیش ہوں۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زندگی پر ایک طائرانہ نظر ڈالنے ہی سے حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو کر سامنے آتی ہے کہ انہوں نے پوری زندگی شریعت پر سختی سے عمل کیا۔ ہر فرہن و واجب کی محافظت اور اتباع سنت و شریعت میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ ہوتے دیا جس کے نتیجے میں ان کا قلب مبارک ایسا پاکیزہ اور مرزکی و مصفیٰ ہو چکا تھا کہ نور معرفت کی تابندگی اوائل زندگی ہی میں نظر آنے لگی

امام احمد رضا ^{۱۲۹۴ھ} میں جب محبت رسول مولانا عبد القادر بدایونی علیہ الرحمہ کے ایمان پر اپنے والد گرامی عمدۃ المحققین مولانا نفی علی خاں قدس سرہ کی معیت میں مارہرہ تشریف سیدنا شاہ آل رسول پڑھنے رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر بیعت سے شرف یاب ہوئے تو اسی وقت والد گرامی کے ساتھ اجازت و خلافت سے بھی سرفراز کئے گئے۔

حضرت مولانا سید شاہ آل رسول مارہروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان ارباب سلوک اور اہل ایصال مرشدین کرام میں سے تھے جو اپنے مسترشدین و مریدین کو ریاضت و مجاہدہ کی سخت منزلوں سے گزارنے ان کے قلوب کا بھرپور تزکیہ و تصفیہ کرتے پھر جب انہیں سجادہ مشیخت اور مسند ارشاد پر جلوہ آرائی کے قابل دیکھتے تو خلافت و اجازت سے سرفراز کرتے۔ مگر امام احمد رضا قدس سرہ اور ان کے والد گرامی کو بلا ریاضت و مجاہدہ بیعت کے ساتھ ہی خلافت بھی دے دی گئی یہ اس بارگاہ کا عجیب و غریب واقعہ تھا۔

حضرت خاتم الکابر سیدنا شاہ آل رسول کے ولیعہد پوتے اور خلیفہ باکمال سیدنا ابوالحسن احمد نوری علیہ الرحمہ نے عرض کیا۔ حضور آپ کے یہاں تو بڑی ریاضت و مجاہدہ کے بعد خلافت دی جاتی ہے ان کو ابھی کیسے دیدی گئی؟ فرمایا

اور لوگ میلا کچلا رنگ آلود دل لے کر آتے ہیں اس کے تزکیہ کے لئے ریاضت و مجاہدہ کی ضرورت ہوتی ہے یہ مصفیٰ و مرزکی قلب لے کر آئے انہیں ریاضت و مجاہدہ کی کیا ضرورت تھی؟۔ صرف اتصال نسبت کی حاجت تھی جو بیعت کے ساتھ ہی حاصل ہو

گیا۔ مز
مچ
لے کیا لا

اس وقت
حضرت و

خاندان کے اکابر
خال علیہما الرحمہ
۱۲۹۴ھ

مرزکی ہو چکا تھا
کی گئی۔ دوسرے
کا موقع پیش
مرشد کے ساتھ

رسول مارہروی
اور مولانا احمد

جب
ہے جس کے بغیر

سے یہ عیاں کر
بلکہ اپنا منظر

معارف پر نظر ثا
ہوں یا اہل طریق

استفادہ واستفادہ

لے ترجمان

گیا۔ مزید فرمایا:

مجھے بڑی فکر تھی کہ بروز حشر اگر احکم الحاکمین نے سوال فرمایا کہ آلِ رسول! تو میرے لئے کیا لایا ہے تو میں کیا پیش کروں گا مگر خدا کا شکر ہے کہ آج وہ فکر دور ہو گئی۔

اس وقت میں ”احمد رضا“ کو پیش کروں گا۔

حضرت ولیعہد موصوف (معروف بہ میاں صاحب) نے یہ بھی فرمایا:۔ دیکھو اب ہماری ادب ہمارے خاندان کے اکابر کی جو کتابیں شائع ہوں ان دونوں عالموں (مولانا عبدالقادر بدایونی اور مولانا احمد رضا خاں علیہما الرحمہ) کو دکھائی جائیں اور یہ جیسے اصلاح کریں قبول کی جائے پھر اشاعت ہو۔

۱۳۹۲ھ میں امام احمد رضا کی عمر صرف بائیس سال تھی لیکن ان کا قلب مبارک ایسا روشن و مزک ہو چکا تھا کہ اُس بارگاہِ عالی میں ایسی قدردانی و عزت افزائی ہوئی۔ ایک تو فوراً خلافت عطا کی گئی۔ دوسرے یہ عظیم امتیاز ملا کہ روز قیامت احکم الحاکمین کی بارگاہ میں اپنی کمائی پیش کرنے کا موقع پیش کیا تو احمد رضا کو پیش کروں گا، تیسرے یہ کہ توجہ تشبیہی سے لٹانے گئے۔ امام احمد رضا اپنے مرشد کے ساتھ خانقاہ کے دروازہ سنگینی سے برآمد ہوئے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت سیدنا آلِ رسول مارہروی عتقوان شباب میں رونق افروز ہیں۔ ہمارے ہی کی سپیدی اور سیاہی سے سیدنا آلِ رسول اور مولانا احمد رضا میں امتیاز کیا جاسکا!

جب ابتدا کا یہ حال و کمال ہے تو انتہا کا عروج و ارتقا کیا ہوگا؟۔ اصل تو مرشد کی عنایت ہے جس کے بغیر راہِ سلوک طے نہیں ہوتی اور مرشد نے اسی دن اُسی وقت توجہ تشبیہی اور دوسری عنایات سے یہ عیاں کر دیا کہ ہم نے احمد رضا کو سب معارف و حقائق سپرد کر دیئے، اسے اپنا نائب و خلیفہ ہی نہیں بلکہ اپنا منظرِ اتم اور پر تو کامل بنا دیا اب وہ اس کا اہل ہے کہ میرے بیان کردہ اور تحریر فرمودہ حقائق و معارف پر نظر ثانی کر سکے اور اس کی نظر کے بغیر کوئی کتاب شائع نہ کی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل شریعت ہوں یا اہل طریقت، اصحابِ مدارس ہوں یا اربابِ خانقاہ سبھی امام احمد رضا قدس سرہ کی بارگاہ میں استفادہ و استصواب کرتے ہوئے نظر آتے ہیں

ان اقبال
دلی کا

سے حقیقت

مل گیا۔ ہر

باجس کے نتیجے

زندگی ہی

ایمان پر اپنے

آل رسول مارہر

رامی کے ساتھ

دراہل ایصال

سے گزارنے

پر جلوہ آرائی

ان کے والد

رگاہ کا عجیب

سیدنا ابوالحسن

خلافت دی

یا منت

ہر کی کیا

صل ہو

اگر ایک طرف وہ صدر الشریعہ مولانا امجد علی عظمیٰ اور محدث اعظم مولانا سید محمد کچھوچھوی کے استاد ہیں حافظ محمد نجفی مولانا دینی احمد محدث سورتی علیہم الرحمہ کے بلند پایہ درس گاہی سوالات کا حل لکھ رہے ہیں تو دوسری طرف مولانا سید شاہ احمد اشرف علیہ الرحمہ کے اہم خانقاہی سوالات کے جوابات دے رہے ہیں۔ عظیم مفتی محقق مولانا ارشاد حسین رامپوری (م ۱۳۱۱ھ) کے فتوے کی تنقید و تہنیت کرتے ہوئے دیکھے جا رہے ہیں تو سید نور الدین حسین رئیس اعظم بڑودہ کے دقیق سوالات تصوف کی برجستہ شرح فرماتے ہوئے بھی نظر آ رہے ہیں۔ حتیٰ کہ اعلیٰ حضرت کے مرئی طریقت حضرت سیدنا شاہ ابوالحسن احمد نوری اقدس سرہ کے اہم علمی و خانقاہی سوالات کے جوابات بھی لکھ رہے ہیں۔ فتاویٰ رضویہ کی جلدوں اور مختلف رسائل کے صفحات پر اس سے زیادہ مثالیں دیکھی جاسکتی ہیں۔ جو یہ ثبوت فراہم کرنے کے لئے کافی سے زائد ہیں کہ یہ عبقری زمانہ شریعت طریقت دونوں کا عالم اور علماء و صوفیہ دونوں کا امام ہے۔

اب میں امام احمد رضا کے تصوف پر مفصل گفتگو کرنے کے لئے چاہتا ہوں کہ اس مقالہ کو تین حصوں میں تقسیم کروں اور ہر ایک کے شواہد الگ الگ پیش کروں

۱۔ استاد محترم حافظ ملت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم اشرفیہ مبارک پور (۱۳۱۳ھ/۱۳۹۶ھ) فرماتے تھے محدث سورتی کو صحیح بخاری شریف اس طرح حفظ تھی کہ اگر شبینہ میں قرآن کی طرح اسے پڑھا دیا ہوتا تو وہ پوری پڑھ کر سنا سکتے تھے ۱۲ محمد احمد

۲۔ فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۶۷ تا ۸۰ تعلیق المجلی شرح منیۃ المصلی از محدث سورتی مختلف مقامات

۳۔ نقاد المسلمان فی احکام البیعة والخیلافہ

۴۔ غالباً وہی فتویٰ ہے جو فتاویٰ رضویہ جلد سوم کے ص ۱۶۸ و ۱۶۹ پر ہے چونکہ اعلیٰ حضرت اکابر علماء اہلسنت کا بڑا احترام کرتے تھے اس لئے مولانا رامپوری کا مکمل فتویٰ نقل نہ کیا بلکہ نہایت اختصار کے ساتھ سوال اور فتویٰ میں ذکر شدہ دلیل قبلہ فرمائی اور اپنا جواب علیٰ حالہ رکھا ہے۔ یہ استفتاء مولانا ارشاد حسین علیہ الرحمہ کے مصانی مولانا امداد حسین کا مراسلہ ۱۲۹۴ھ کا لکھا ہے جب اعلیٰ حضرت کی عمر صرف بائیس سال تھی۔ حیات اعلیٰ حضرت میں ملک العلماء نے اتنا تو یقین کے ساتھ لکھا ہے کہ یہ واقعہ (فتویٰ لکھنا پھر رامپور تشریف لے جانا) شادی کے بعد کا ہے مگر عمر کی تعیین حتمی طور پر نہیں فرمائی ہے اس لئے کوئی بعید نہیں کہ یہ واقعہ مذکورہ فتویٰ ۱۲۹۴ھ سے ہی متعلق ہو واللہ اعلم ۱۲ محمد احمد

۵۔ کشف حقائق و اسرار و دقائق ۱۳۰۸ھ ج ۱۴ فتاویٰ رضویہ ج ۱۱ ص ۹۳ تا ۱۰۰

۱۔ قصہ

اور صوفیہ و

ایک عمل بھی

اذعان یقین

اذعان پائیں

۲۔ قصہ

نے اپنے ادب

۳۔ قصہ

اور اہل سلوک

۴۔ قصہ

اور یقینی نہیں

وہی عقائد ہو

سے اعمال و

لازم و ضرور

مکر وہ تحریر

کی بجا آور

گئے اور جو

۵۔

ایک کا بھی

پاک ہونا

ہونا، ہر

۶۔

۷۔

۸۔

۹۔

۱۰۔

۱۔ تصوف اعتقادی جس میں یہ بیان ہوگا کہ امام احمد رضا اعتقادات میں عرفائے کاملین اور صوفیہ واصلین ہی کے مسلک پر کاربند ہے۔ یاد رہے کہ اعتقاد صرف خیال و ادراک کا نام نہیں بلکہ اعتقاد ایک عمل بھی ہے لیکن خاص عمل قلب ہے یعنی دل کا کسی نظر کو راسخ و مضبوط طور پر قبول کر لینا اور اس کے اذعان و یقین سے سرشار ہو جانا۔ آپ امام احمد رضا کے اعتقادات میں وہی سرشاری اور وہی یقین و اذعان پائیں گے جو خاص عرفا اور اہل دل کا حصہ ہے۔

۲۔ تصوف عملی اس سے مراد صوفیہ کے قلبی اعمال امدان کا ذریعہ و تقویٰ ہے جسے رب العلمین نے اپنے اولیاء کا علامتی نشان بنایا ہے الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ۔

۳۔ تصوف علمی امام احمد رضا نے تصوف میں جو گراں قدر حقائق و معارف بیان کئے ہیں اور اہل سلوک کی جو عظیم رہنمائی فرمائی ہے وہ سب "تصوف علمی" یا "تعلیمات تصوف" سے عبارت ہیں۔

اقتسام عقائد۔ باب عقائد پر نظر ڈالنے سے پہلے یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ تمام عقائد ایسے قطعی اور یقینی نہیں ہوتے جن کو اگر کوئی تسلیم نہ کرے تو اسلام سے خارج ہو جائے۔ بلکہ اس حیثیت کے حامل صرف وہی عقائد ہوتے ہیں جو قطعی یقینی دلیلوں سے ثابت ہوں اور ان پر اجماع مسلمین قائم ہو۔ جس طرح بہت سے اعمال و عبادات دین و شریعت میں داخل ہیں لیکن ان سب کی حیثیت یکساں نہیں اور سب کی بجا آوری لازم و ضروری نہیں بلکہ ان اعمال کے درجات و مراتب ہیں اور وہ فرض واجب سنت مستحب حرام مکروہ تحریمی اِساءت وغیرہ قسموں میں منقسم ہیں۔ ان کے دلائل اور احکام دونوں میں تفاوت ہے جن کی بجا آوری یا ترک کا درجہ قطعی دلیلوں سے ثابت ہوا ہے علی الترتیب فرض یا حرام قطعی قرار دیئے گئے اور جو کم درجہ کی دلیلوں سے ثابت ہوئے ان کا حکم کم درجہ کا ہوا۔

اسی طرح عقائد کا بھی معاملہ ہے بعض ایسی قطعی یقینی اجماعی دلیلوں سے ثابت ہیں جن میں سے کسی ایک کا بھی منکر اسلام سے خارج ہو جاتا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اس کا کذب اور عیب سے پاک ہونا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت ان کا آخری بنی ہونا، توہین رسول کا منافی ایمان ہونا، ہر نبی کا بعطائے الہی غیب پر مطلع ہونا۔

اور بعض عقائد احادیث مشہورہ یا قابل تاویل آیات قرآنیہ سے ثابت ہوئے ان کے لئے ویسی قطعی یقینی دلیلیں فراہم نہ ہو سکیں تو ان کا منکر مبتدع بد دین، گمراہ قرار پاتا ہے اور بعض ان سے

۲
ما نظر صحیح بخاری

تو دوسری طرف

عظیم مفتی و محقق

توسید اللہ الدین

لار ہے ہیں

اہم علمی و خانقاہی

مات پر اس سے

یا زمانہ شریعت

کہ کو تین حصوں

۱۳۹۶ھ

۱۳۱۳ھ

اسے پڑھنا روا

۱۳۹۶ھ

۱۳۱۳ھ

اسے پڑھنا روا

۱۳۹۶ھ

۱۳۱۳ھ

اسے پڑھنا روا

۱۳۹۶ھ

۱۳۱۳ھ

اسے پڑھنا روا

۱۳۹۶ھ

۱۳۱۳ھ

اسے پڑھنا روا

بھی کم درجہ کی دلیلوں سے ثابت ہوئے ان کا منکر گمراہ بھی نہیں کہا جاتا بلکہ فاسق فی الاعتقاد قرار پاتا ہے اور کچھ ان سے بھی کم درجہ کے ہو سکتے ہیں جن کے منکر پر فسق فی الاعتقاد کا بھی حکم نافذ نہ ہو۔
ان اقسام عقائد کی مثالیں اور ان کی تفصیلات یہاں بیان کرنے کی کوئی گنجائش نہیں۔ ان کا اصل میدان علم کلام اور کتب عقائد ہیں۔

صوفیہ و کرام اُن تمام عقائد کے معتقد ہوتے ہیں جو قطعی یقینی دلیلوں سے ثابت ہیں کسی بھی مسئلہ میں اور کسی بھی جگہ وہ ان سے سرمو انحراف نہیں کر سکتے۔ اسی طرح جو اہلسنت کے مسلمہ عقائد ہیں انہیں بھی وہ مانتے ہیں۔ لیکن عقائد کی بعض فروع میں کشف و شہود کے نتیجہ میں ان پر بہت سی ایسی باتیں عیاں ہوتی ہیں جن تک عام عقول کی رسائی نہیں ہوتی اور وہ متفقہ عقائد کے خلاف بھی نہیں ہوتیں بلکہ ان میں بچھگی اور تقویت کا سامان ہوتی ہیں۔ ان باتوں کو وہ مانتے ہیں اور انہیں اپنا عقیدہ قرار دیتے ہیں۔ لیکن اہل ظاہر اور اس مقام سے قاصر لوگوں پر وہ ان عقائد کو مسلط نہیں کرتے بلکہ وہ ان کا اپنا ادراک اور اپنا اعتقاد ہوتا ہے جو اس منزل بلند پر فائز ہونے، اور مظاہر ذات و صفات میں فکرو تدبیر کے نتیجہ میں رونما ہوتا ہے اس پر وہ قرآن و حدیث سے دلائل بھی رکھتے ہیں۔ کیونکہ ان کا یہ مسلما اصول ہے کہ جو کشف بھی انصوص قرآن و حدیث کے خلاف ہو رد کر دیا جائے گا۔ پہلے وہ اپنے ہر انکشاف کو ان لنصوص و اصول پر پیش کر کے پرکھ لیتے ہیں۔ جب اسے کلام باری اور حدیث نبوی کے مطابق پلتے ہیں تو قبول کرتے ہیں ورنہ رد کر دیتے ہیں۔

قرآن و حدیث کے لطائف و معانی کی انتہا نہیں۔ و فوق کل ذی علم علیم۔ اس لئے یہ کوئی مقام حیرت نہیں کہ بہت سے معانی تک عام عقول کی رسائی نہ ہو سکے اور اس باب کشف و مشاہدہ کو صفائے قلوب اور فضل ربانی کے نتیجہ میں ان معانی کا بیدہیات و محسوسات کی طرح ادراک ہو جائے اور اس باب بظاہر کسی دیدہ و سہل تفہیم و تلقین کے بغیر انہیں سمجھنے سے بھی قاصر ہوں۔ یہ عام عقول کا مقصود ہے اُن اجلۃ اولیاء اور ان کے پاکیزہ و بلند عقائد و افکار کا نہیں۔

عامیاء تو ان کے علم و تقویٰ اور کشف و مشاہدہ پر اعتماد کرتے ہوئے قبول کرے یا خاموش ہے کیونکہ وہ ایسے لازمی عقائد نہیں جن کا قبول جزو ایمان اور لازم اسلام ہو بہت سے لوگ ان مخصوص عقائد صوفیہ و مشاہدات اولیاء کی اس حیثیت کو بھول جاتے ہیں اور یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ یہ سب وہ

قطعیات ہیں
اقسام عقائد
میں کتنے ایسے
حکم کفر عائد ہر
انکار حکم تکفیر
یہ سب
ہے۔ اب آپ
ساتھ اگلے او

وحدة الو

کے ماسوا سب
دینا سے ماوراء
ہیں جنہوں نے ا
فرمایا یہ دلائل
پورا رس
علامہ نے اپنے
فرمائی ہے۔
امام ا
اس کا ذکر فرمایا

قطعیات ہیں جن کے بغیر صوفیہ کے نزدیک کوئی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ یہ محض خام خیالی اور اقسام عقائد سے بے خبری کا نتیجہ ہے۔ خود وہ عقائد جو تمام اہلسنت کی کتابوں میں مدون ہیں ان میں کتنے ایسے ہیں جن کو آج تک کسی عالم نے عقائد قطعہ ضروریہ سے شمار نہ کیا اور نہ ان کے منکر پر حکم کفر عائد ہوا۔ ہاں بے شمار عقائد قطعی یقینی اجماعی بھی ہیں جن میں سے کسی ایک کا بھی صریح انکار حکم تکفیر کے لئے کافی ہے۔

یہ سب عقائد کی مبسوط کتابوں کے مطالعہ اور ان پر اچھی طرح غور و فکر کرنے سے منکشف ہو سکتا ہے۔ اب آپ اس تمہید کو ذہن میں رکھیں اور نگاہ عرفان و بصیرت اور دیدہ عشق و عقیدت کے ساتھ اگلے اوراق کا مطالعہ کریں۔

تصوف اعتقادی

وحدة الوجود | صوفیہ کرام اور اہل عرفان "لا موجود الا الله" کے قائل ہوتے ہیں ان کی نظر میں خدا کے ماسوا سب معدوم ہیں موجود وہی ذات احد ہے ربانی اہل ظاہر نے ہمیشہ ہی کہا کہ یہ معنی عقول متوسطہ کی دُنیا سے ماوراء ہے اور عقلاً اس کا ادراک ہونا ممکن نہیں لیکن علامہ فضل حق خیر آبادی غالباً وہ پہلے عالم ہیں جنہوں نے اپنے رسالہ الروض المجود فی وحدۃ الوجود میں اس مسئلہ کی حقانیت پر دلیل عقلی قائم کی اور فرمایا یہ دلائل عقول متوسطہ ہی کی دُنیا میں ہیں جنہیں کوئی فلسفی رد کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا۔

پورا رسالہ قابل دیدہ ہے ترجمہ کے ساتھ مکتبہ قادریہ لاہور سے دوسری بار شائع ہو چکا ہے۔ علامہ نے اپنے حاشیہ قاضی مبارک میں بھی جا بجا اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور بہت کچھ تفصیل بھی فرمائی ہے۔

امام احمد رضا اپنی زندگی بھر وحدۃ الوجود کی حقانیت کے معتقد رہے اور متعدد تصانیف میں بھی اس کا ذکر فرمایا۔ ایک جگہ لکھتے ہیں :-

تقدیر پاتا ہے
-۶-

ی۔ ان کا اصل

ی بھی مسئلہ میں

انہیں بھی وہ

رعیاں ہوتی

بلکہ ان میں بھگی

لیکن اہل ظاہر

بنا اعتقاد ہوتا

رو نما ہوتا ہے

ف بھی نصوص

اصول پر پیش

لرتے ہیں ورنہ

اس لئے یہ کوئی

نف و مشاہدہ

ادراک ہو جائے

اعقلوں کا مقصود

خاموش ہے

لوگ ان مخصوص

یہ سب وہ

مرتبہ وجود میں صرف حق عزوجل ہے کہ ہستی حقیقہً اُسی کی ذات پاک سے خاص ہے۔ وحدت وجود کے جس قدر معنی عقل میں آسکتے ہیں یہی ہیں کہ وجود واحد موجود واحد باقی سب مظاہر ہیں کہ اپنی وحدت میں اصلاً وجود ہستی سے بہرہ نہیں رکھتے۔

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ

اور حاشا یہ معنی ہرگز نہیں کہ من و تو زید و عمرو ہر شی خد ہے۔ یہ اہل اتحاد کا قول ہے جو ایک فرقہ کافروں کا ہے اور پہلی بات اہل توحید کا مذہب ہے جو اہل اسلام و ایمان حقیقی ہیں۔

دوسری جگہ ایک تقریبی مثال سے یہ مسئلہ اور اس میں تین فرقوں کا بیان قدرے تفصیل سے لکھا ہے فرماتے ہیں۔

ایک بادشاہ اعلیٰ جاہ آئینہ خانہ میں جلوہ فرما رہے جس میں تمام مختلف اقسام و اوصاف کے آئینے نصب ہیں۔ آئینوں کا تجربہ کرنے والا جانتا ہے کہ ان میں ایک ہی شیء کا عکس کس قدر مختلف طوروں پر متجلی ہوتا ہے۔ بعض میں صورت خلاف نظر آتی ہے بعض میں دھندلی کسی میں سیدھی کسی میں الٹی۔ ایک میں بڑی ایک میں چھوٹی۔ بعض میں پتلی، بعض میں چوڑی۔ کسی میں خوشنما کسی میں بھونڈی۔

یہ اختلاف آئینوں کی قابلیت کا ہوتا ہے ورنہ وہ صورت جس کا ان میں عکس ہے خود واحد ہے ان میں جو حالتیں پیدا ہوئیں متجلی ان سے منزہ ہے۔ ان کے اُلٹے، بھونڈے، دھندے ہونے سے اس میں کوئی قصور نہیں ہوتا۔ وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی اب اس آئینہ خانہ کو دیکھنے والے تین قسم کے ہوئے۔

اول۔ نا سمجھ بچے انہوں نے گمان کیا کہ جس طرح بادشاہ موجود ہے یہ سب عکس بھی موجود

کہ یہ بھی تو ہمیں ایسے ہی نظر آتے ہیں جیسے وہ۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ یہ اُس کے تابع ہیں۔ جب وہ اٹھتا ہے یہ سب کھڑے ہو جاتے ہیں، وہ چلتا ہے یہ سب چلنے لگتے ہیں، وہ بیٹھتا ہے یہ سب بیٹھ جاتے ہیں۔ تو عین یہ بھی اور وہ بھی۔ مگر وہ حاکم ہے یہ محکوم۔ اور اپنی نادانی سے یہ نہ سمجھا کہ

وہاں تو بادشاہ ہی بادشاہ ہے۔ یہ سب اسی کے عکس ہیں۔ اگر اس سے حجاب ہو جائے تو یہ سب صغیر ہستی سے معدوم محض ہو جائیں گے۔ ہو کیا جائیں گے، اب بھی تو حقیقی وجود سے کوئی حصہ ان میں نہیں حقیقتاً بادشاہ ہی موجود ہے باقی سب پر تو کی نمود ہے۔

دوم :- اہل نظر و عقل کامل | وہ اس حقیقت کو پہنچے اور اعتقاد بنائے کہ بے شک وجود میں ایک بادشاہ کس لئے ہے۔ موجود ایک ہی ہے۔ یہ سب ظل و عکس ہیں کہ اپنی حذ ذات میں اصلاً وجود نہیں رکھتے اس تجلی سے قطع نظر کر کے دیکھو کہ پھر ان میں کچھ رہتا ہے؟ حاشا عدم محض کے سوا کچھ نہیں اور جب یہ اپنی ذات میں معدوم و فانی ہیں اور بادشاہ موجود یہ اس نمود میں اسی کے محتاج ہیں اور وہ سب سے غنی۔ یہ ناقص ہیں وہ تام۔ یہ ایک ذرہ کے بھی مالک نہیں اور وہ سلطنت کا مالک یہ کوئی کمال نہیں رکھتے۔ حیات، علم، سمع، بصر، قدرت، ارادہ، کلام، سب سے خالی ہیں اور وہ سب کا جامع۔ تو یہ اس کا عین کیونکر ہو سکتے ہیں۔ لا جرم یہ نہیں کہ یہ سب وہی ہیں بلکہ وہی ہے ہے۔ اور یہ صرف اس تجلی کی نمود۔ یہی حق و حقیقت ہے۔ اور یہی وحدۃ الوجود۔

سودھ | عقل کے اندھے سمجھ کے اندھے اُن نا سمجھ بچوں سے بھی گئے گزے۔ انہوں نے دیکھا کہ جو صورت بادشاہ کی ہے وہی ان کی۔ جو حرکت وہ کرتا ہے یہ سب بھی۔ تاج جیسا اس کے سر پہ ہے بعینہ ان کے سر پر بھی۔ انہوں نے عقل و دانش کو پیٹھ دے کر یکنہ شروع کیا کہ یہ سب بادشاہ ہیں۔ اور اپنی سفاقت سے وہ تمام عیوب و نقائص جو نقصانِ قواہل کے باعث ان میں تھے خود بادشاہ کو ان کا موردِ کردیا کہ جب یہ وہی ہیں تو ناقص، عاجز، محتاج، اٹے بھونڈے، بدنما، دھندے، کا جو عین ہے قطعاً انہیں ذمائم سے متصف ہے۔

قَالَ اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عَلَوْا كَبِيرًا

انسان عکس ڈالنے میں آئینے کا محتاج ہے اور وجود حقیقی احتیاج سے پاک۔ وہاں جسے آئینہ کہیے وہ خود بھی ایک ظل ہے پھر آئینہ میں انسان کی صرف سطح مقابل کا عکس پڑتا ہے جس میں انسان کے صفات مثلاً کلام، بصر، علم، ارادہ، حیات و قدرت سے اصلاً نام کو بھی کچھ نہیں آتا۔ لیکن وجود حقیقی عز، جلالہ، کی تجلی نے اپنے بہت ظلال پر نفس ہستی کے سوا ان صفات کا بھی پرتو ڈالا۔ یہ وجہ اور بھی ان بچوں کی ناہنسی اور ان اندھوں کی گمراہی کا باعث ہوئی اور جن کو ہدایت ہوئی وہ سمجھ گئے کہ۔

ماص
رواح

ماص
مان

تدریج تفصیل

تمام

بہی

ظہر آتی ہے

ٹی۔

عکس

ن کے

مثل الالی

کس بھی موجود

بالغ ہیں۔ جب

جھٹکتا ہے یہ سب

سے یہ نہ سمجھا کہ

یک چراغیت دریں خانہ کہ از پر تو آں
ہر کجائی نگری انجمنے ساختہ اند

انہوں نے صفات اور خود وجود کی دو قسمیں کیں (۱) حقیقی ذاتی کہ متجلی کے لئے خاص ہے اور (۲) ظلی عطائی کہ ظلال کے لئے ہے۔ اور حاشیہ تقسیم اشتراک معنی نہیں بلکہ محض موافقت فی اللفظ۔ یہ ہے حق حقیقت و عین معرفت ولله الحمد

صفات باری | صفات باری سے متعلق بھی اعلیٰ حضرت قدس سرہ مسلک عرفاء کی حقانیت کے قائل ہیں۔ ظاہر ہے کہ صوفیہ کرام جب لاموجود و لا اللہ کے قائل ہیں تو صفات باری کو غیر ذات یا لائین لا غیر کیسے کہہ سکتے ہیں۔ جب سارا عالم ان کی نظر میں وجود واحد کا پرتہ ہے تو خود صفات باری کو لائین کیونکر کہہ سکتے ہیں؟ امام احمد رضا قدس سرہ جس ماحول میں کلام فرماتے تھے وہ عوام اہل سنت اور اہل ظاہر کا ماحول تھا۔ اس مقام پر انہوں نے تمکین کی طرح صفات باری کو لائین و لا غیر ہی بتایا ہے۔ مگر المعتمد المستند للعلامة فضل رسول البہد ایوبی کے حاشیہ المعتمد المستند بناء نجاۃ الابد (۱۳۲۰ھ) میں مسلک صوفیہ کی کامل تحقیق فرمائی ہے اور آخر میں فرماتے ہیں۔

فَالَّذِي لِنَتَقَدِّهِ فِي دِينِ اللَّهِ قَائِلٌ أَنَّ لَهُ عَزَّ وَجَدَ صِفَاتٍ اِزْلِيَّةً

قدیمة، وہی الکملات الحاصلة للذات بنفس الذات فلا مصداق لها الا الذات، فلها حقيقة بما هي هي۔ وهي المعاني القائمة القدیمة المقتضيات للذات۔ وحقيقة بما هي وما هي الا عين الذات من دون

زيادة اصلا فافهم وثبت وایاک ان منزل فان المقام منزلة

الاقدام و باعلیٰ التوفیق وبہ الاعتصام رخصاً

کلام الہی | کلام الہی جو صفت باری ہے اس کے بارے میں اپنی تحقیق المعتمد المستند میں پھر الکشف شانیہ حکم فرماتا ہے۔ حاشیہ المعتمد میں فرماتے ہیں۔

لے فتاویٰ رضویہ ششم ص ۱۳۳ و ص ۱۳۴۔ اشاعت مبارکپور

ح المعتمد المستند بناء نجاۃ الابد ۱۳۲۰ھ طبع استانبول۔ ص ۴۹۔

”ہمارے نزدیک حق یہ ہے کہ نفسی اور لفظی کی تقسیم متاخرین نے معتزلہ کو خاموش کرنے اور پست عقول کو سمجھانے کی خاطر کی ہے جیسے کہ متاخرین نے متشابہات میں تاویل کی راہ اختیار فرمائی ہے اور مذہب دہی ہے جس پر ائمہ سلف ہیں کہ کلام باری واحد ہے جس میں اصلاً کوئی تعدد نہیں“
یہاں ادراک دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

وہی قرآن جو باری تعالیٰ کی صفت قدیمہ ہے جو اس کی ذات پاک سے ازلاً ابداً قائم و مستحیل الانفکاک ہے وہی ہمارے زبانوں سے متلو ہمارے کانوں سے سموع ہمارے اوراق میں مکتوب ہمارے سینوں میں محفوظ ہے۔ نہ یہ کہ کوئی اور جدائی قرآن پر دال ہے۔ نہیں نہیں یہ سب اسی کی تجلیاں ہیں حقیقتاً وہی تجلی ہے۔ بغیر اس کے کہ وہ ذات الہی سے جدا ہو۔ یا کسوں (لباسوں) کے حدوث سے اُس کے دامن قدم پر کوئی داغ آیا ہو یا اُن کے تکرر سے اس کی طرف تعدد نے راہ پایا ہو۔

دبدم گر لباس گشت بدل :۔ شخص صاحب لباس رانچہل
عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں فرماتے ہیں :-
(ترجمہ) اہل سنت نے قرآن مکتوب کو حقیقتاً کلام اللہ ہی قرار دیا ہے اگرچہ اس کا لفظ ہماری زبان سے واقع ہے اس سے زیادہ کچھ بولنے یا کسی کتاب میں لکھنے کی گنجائش نہیں ملخصاً

حاشیہ المتقدمین فرماتے ہیں :-
عَرَفَ هَذَا مَنْ عَرَفَ وَمَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى فَهْمِهِ فَلْيَه
ان یؤمن بہ کما یؤمن باللہ وسائر صفاتہ من دون ادراک
الکثرۃ

کے قائل
غیر کیسے
کہہ سکتے ہیں؟
ماحول تھا۔
”العلامة
کی کامل تحقیق

۳۰
ق
بیۃ
ن

ندیں پھر

اس پر ایمان لانا بھی ایک علم ہے۔ ملفوظات میں حضرت شیخ اکبر ادا اکابر فن کا قول نقل فرماتے ہیں
 علم باطن کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اس کے عالموں کی تصدیق کرے۔ اگر نہ جانتا ان کی
 تصدیق نہ کرتا۔ پھر حدیث بیان کرتے ہیں کہ اس حالت میں صبح کر کہ تو خود عالم ہے یا علم
 سیکھتا ہے یا علم کی باتیں سنتا ہے یا ادنیٰ درجہ یہ کہ عالم سے محبت رکھتا ہے اور پانچواں نہ ہونا
 کہ ہلاک ہو جائے گا۔ لے

مقام مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء مقام مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء سے متعلق امام
 احمد رضا دس سرہ نے اپنی تصانیف میں بہت کچھ لکھا ہے اہل نظر کے یہاں حقیقت محمدیہ وجوب و امکان
 کے درمیان برزخ کبریٰ ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

جس طرح مرتبہ وجود میں صرف ذات حق ہے باقی سب اسی کے پروردگار سے موجود۔
 یوں ہی مرتبہ ایجاد میں صرف ایک ذات مصطفیٰ ہے باقی سب پر اسی کے عکس کا فیض
 موجود۔ مرتبہ کون میں نور احمدی آفتاب ہے اور تمام عالم اس کے آئینے۔ اور مرتبہ
 تکوین میں نور احمدی آفتاب اور سارا جہان اس کے آئینے۔ وفی ہذا قول
 خالق کل الوری ربک لا غیرہ :- نورک کل الوری غیرک لم یس کن
 ای لم یوجد۔ ویس موجودا۔ ولن یوجد ابدا۔

نور محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جس طرح عالم اپنی ابتداء وجود میں محتاج
 تھا کہ وہ نہ ہوتا کچھ نہ بنتا۔ یوں ہی ہر شے اپنی بقائیں اس کی دست نگر ہے۔ آج اس
 کا قدم درمیان سے نکال لیں تو عالم دفعۃً فناً محض ہو جائے۔

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو۔ جان میں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے لے
 اسی مضمون کو قدرے اختصار کے ساتھ کشف حقائق میں لکھا ہے۔ اور سطنۃ المصطفیٰ
 فی ملکوت کل الوری میں مزید تفصیل کا حوالہ دیا ہے۔ صلات الصفا میں بھی علمائے ربانین و
 عرفائے کالین کے بعض اقوال نقل فرمائے ہیں۔ اور بڑے اذکھے انداز میں حدائق بخشش میں اظہار
 فرمایا ہے۔

ممکن میں یہ قدرت کہاں واجب ہیں عبدیت کہاں
حیراں ہوں یہ بھی ہے خطا، یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں
حق یہ کہ ہیں عبدالہ اور عالم امکان کے شاہ
برزخ میں وہ سر خدا، یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

۱۔ حدائق بخشش اول۔ مطبوعہ رامپور ص ۳۶

توضیح ۷۔ حقیقت محمدیہ علیہا التحیۃ والثناء عامۃ ممکنات اور ذات واجب الوجود کے درمیان برزخ اور واسطہ ہے۔ اس مسئلہ کو شاعرانہ لطافت کے ساتھ بیان کرنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے اور فرمایا گیا ہے کہ ہم نے موجود کی دو ہی قسمیں جانیں۔ واجب اور ممکن۔ ذات رسالت کو ہم کس میں شامل کریں۔ اگر واجب کہیں تو واجب بندہ نہیں ہو سکتا اور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بندہ ہیں۔ اور اگر ممکن کہیں تو کمالات میں تصرفات و اختیارات کی وہ قدرت کہاں جو ہم مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں دیکھ رہے ہیں۔

انہوں نے چشم زون میں زمین سے آسمان اور آسمان سے لامکان تک سیر کی پھر اسی وقت لامکان سے زمین تک واپس بھی آگئے۔ اس عالم امکان میں ایک سے ایک ارباب فضل و کمال اور ارباب حکومت و اقتدار رہ رہے ہوئے لیکن یہ قدرت اور یہ کمال کسی میں نہ تھا۔ مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء نے انگلی کے اشارے سے چاند دو ٹکڑے کر دیا۔ سورج کو روک دیا۔ ان کی مرضی پر ڈوبا ہوا سورج واپس آیا۔ ان کی انگلیوں سے پانی کا چشمہ رواں ہوا اور ایک لشکر سیراب ہوا۔ نہ جانے کتنے تصرفات و اختیارات ہیں جو ان کی ذات سے چشم عالم نے ملاحظہ کئے۔ اور کسی ممکن میں دیکھے نہ گئے۔ ایسے بڑے اور عظیم تفاوت کے باوجود انہیں ممکن کہیں تو کیسے کہیں؟ عقل حیران ہے کہ اگر یہ کہیں کہ وہ واجب بھی نہیں ممکن بھی نہیں تو یہ بھی خطا اور غلط ہے۔ وہ واجب نہیں تو ممکن ضرور ہیں۔ اس لئے حق یہ ہے کہ وہ خدا کے بندے اور ممکن ہونے کے ساتھ عالم امکان کے بادشاہ ہیں نہ تو وہ خدا ہیں نہ عالم امکان یعنی عام ممکنات میں سے ہیں بلکہ وہ اللہ کے راز سر بستہ اور خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ اور برزخ ہیں

پہلے شعر میں ”یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں“ کا اشارہ ممکن اور واجب کی طرف ہے یعنی ان کی ذات سے ممکن و واجب دونوں کی نفی کرنا خطا ہے۔ کیونکہ وہ واجب قطعاً نہیں اور ممکن ضرور ہیں اگرچہ قدرت و حاشیہ اگلے صفحہ پر

قی فرماتے ہیں
نا کی
لمم
نہ ہوتا

سے متعلق امام
ب و امکان

وجود
فیض
تبیہ

ساج
ج اس

ن ہے
نہ المصطفیٰ
ربانین و
بخشش میں اظہار

دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

محمد منظر کامل ہے حق کی شان عزت کا ۛ نظر آتا ہے اس کثرت میں کچھ انداز وحدت کا
یہی ہے اصل عالم مادہ ایجاد خلقت کا ۛ یہاں وحدت میں برپا ہے عجب ہر کام کثرت کا
غور کیجئے کس قدر ذوق و عرفان سے لبریز اور حقیقت و معرفت سے بھرپور کلام فرمایا ہے۔
مزید فرماتے ہیں۔

کوئی کیا جانے کہ کیا ہو ۛ عقل عالم سے ورا ہو ۛ کنز مکتوم ازل میں ۛ در مکنون خدا ہو
سب سے اول سب سے آخر ۛ ابتدا ہو انتہا ہو ۛ تھے وسیلے سببئی تم ۛ اصل مقصود ہوا ہو

اختیار میں سارے ممکنات سے برتر و بالا ہیں۔

دوسرے شعر میں عالم امکان سے مراد عام ممکنات ہیں جیسے ہم کہیں سکندر سارے انسانوں کا
بادشاہ اور پوری دنیا کا حکمران تھا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ خود دنیا سے باہر اور انسانوں سے
ماورا کوئی ہستی تھا۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ تمام انسانوں کا بادشاہ ہونے کے باعث ان عام انسانوں کی
صف میں شامل نہ تھا۔ اس میں اور دیگر انسانوں میں بین فرق تھا سارے انسان اس کے سامنے ملکیت
اور رعایا کی حیثیت رکھتے تھے اور وہ ان کے بادشاہ اور فرمانروا کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس لئے اس کو
ان محکوم انسانوں کی فہرست میں لانا درست نہیں۔ اگرچہ بذات خود وہ بھی انسان ہی تھا۔

اب یہ بات واضح ہو گئی کہ دوسرے شعر میں "عالم امکان" سے مراد عام ممکنات ہیں اور دوسرے
شعر میں "یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں" کا اشارہ عام ممکنات اور اللہ و خدا کی طرف ہے۔ شعر اول میں ذکر شدہ
لفظ ممکن دو اوج کی طرف نہیں۔ یعنی جب وہ عام ممکنات کے بادشاہ اور عالم امکان کے فرماں رما ہوئے
تو وہ ان محکومین اور اپنے رعایا کی صف میں شامل نہ ہوئے اور جب وہ خدا کے بندے اور ممکن ہوئے تو خدا
نہ ہوئے۔ حاصل یہ کہ وہ عام ممکنات میں بھی نہیں اور خدا بھی نہیں بلکہ دونوں کے درمیان برزخ و واسطہ
سننے میں آیا ہے کہ کچھ عناد پرورد اور متعصب قسم کے جاہل افراد اعتراض و استہزاء کے ساتھ ان شعروں کا
عجب غلط سلط مطلب بیان کرتے ہیں۔ ایک متعبر عالم اور بلند پایہ عارف کا شعر سمجھنے کی صلاحیت بھی پیدا
کرنی چاہیئے۔ یہاں علم و فن میں دستگاہ اور شعور و سخن سے تعلق کے ساتھ ذوق لطیف اور پارس

محمد احمد مصباحی بھیروی

انصاف کی بھی سخت ضرورت ہے۔

تجلی ایقہ
ثابت فرمایا ہے
ہیں حضرت شیخ
اسے ذکر کیا ہے

علم مصطط
عرفاد کا مسلک

اور اصحاب معرفت
میں پیش کرتے

از
عز وجل
آخر تک

بکثرت
عرفائے

ائمہ فقیر

(۱۳۱۸)
علمائے

بہت

ہو گیا اور

لے خال

سب تمہاری ہی خبر تھی :- تم مؤخر مبتدأ ہو

تجلی الیقین بان نبینا سید المرسلین (۳۰۵ھ) وعیزہ رسائل میں احادیث کرمیہ اور اقوال علمائے ثابت فرمایا ہے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ادل و آخر ظاہر و باطن اور ہر چیز کے جاننے والے ہیں۔ حضرت شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ ۲۸۷ھ نے مدارج النبوة کے دیباچہ میں بھی اسے ذکر کیا ہے۔

علم مصطفیٰ علیہ التحیۃ والتنا اس بارے میں بھی امام احمد رضا قدس سرہ نے خاص صوفیہ و عرفاء کا مسلک اختیار فرمایا ہے وہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام ماکان و مایکون کا عالم مانتے ہیں اور اصحاب معرفت سے اس پر ہیبت سے دلائل اپنی تصانیف خالص الاعتقاد و ایضاً عنات المملکیہ وغیرہ میں پیش کرتے ہیں۔ خالص الاعتقاد میں فرماتے ہیں۔

ان تمام اجماعات کے بعد ہمارے علماء میں اختلاف ہوا کہ بیشمار علوم غیب جو مولیٰ عزوجل نے اپنے محبوب اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے وہ روز ازل سے یوم آخر تک تمام کائنات کو شامل ہیں جیسا کہ عموم آیات و احادیث کا مفاد ہے یا ان میں تخصیص؟ بہت اہل ظاہر جانب خصوص گئے ہیں اور عام علمائے باطن اور ان کے اتباع سے بکثرت علماء ظاہر نے آیات و احادیث کو ان کے عموم پر رکھا۔ ہمارا مختار قول اخیر ہے جو عام عرفائے کرام و بکثرت اعلام کا مسلک ہے اس بارے میں بعض آیات و احادیث و اقوال ائمہ فقیر کے رسالے ابداً المصطفیٰ میں ملیں گے اور اللہ لو المکنون فی علم البشیر ماکان و مایکون (۱۳۱۸ھ) وغیرہ رسائل فقیر میں بحمد اللہ تعالیٰ کثیر و وافر ہیں۔ اور اقوال اولیاء کرام و علمائے عظام کی کثرت تو اس درجہ ہے کہ ان کے شمار کو ایک دفتر عظیم درکار ہے لہٰذا بہت سے دلائل و اقوال ائمہ پیش کرنے کے بعد آخر میں فرماتے ہیں :-

یہ کہنا آسان تھا کہ احمد رضا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم غیب کا قائل ہو گیا اور یہ عقیدہ کفر کا ہے۔ مگر نہ دیکھا کہ احمد رضا کی جان کن کن پاک مبارک دامنوں سے

حد کا
کہ کثرت کا
فرمایا ہے۔

نا خدا ہو
سورہ ہود

صفحہ کا حاشیہ
سے انسانوں کا

انسانوں سے
عام انسانوں کی
سامنے ملکیت
اس لئے اس کو
تھا۔

اور دوسرے
فل میں ذکر شدہ
نے فرماں دیا ہوئے
ن ہوئے تو خدا
ن برزخ و مابین۔

تھان شعروں کا
حیثیت بھی پیدا
اور پارس

بیاحی بھیروی

والبتہ ہے۔ احمد رضا کا سلسلہ اعتقاد علماء اربلیہ ائمہ صحابہ سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ رب العالمین تک مسلسل ملا ہوا ہے۔ والحمد للہ رب العالمین

امام احمد رضا یہ راسخ عقیدہ رکھتے ہیں کہ آقائے کائنات علیہ الصلوٰات والتحیات اپنے امتیوں کے دلی ارادوں نیتوں اور عزائم و خطرات سب سے آگاہ ہیں۔ اس میں سرکار کی حیات، وفات کا کچھ فرق نہیں اس مضمون کو متعدد مقامات پر اکابر علماء کے حوالہ سے ذکر فرمایا ہے۔ اسی لئے وہ اپنی شاعری میں خاص دلالتِ قلب بیان کرتے ہیں۔ محض شاعرانہ مبالغہ آمیزی اور مضمون بندی کو بارگاہ رسالت میں جرمِ عظیم قرار دیتے ہیں۔ شیر بیشہ اہل سنت کے برادرِ غور و دلانا محبوب علی خاں علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا کوئی کلام ایسا نہیں جو صرف قال ہو حال نہ ہو۔ بلکہ جو کچھ فرمایا ہے سراسر حال ہے۔ یہ واقعہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور اس کے دوسرے دیکھنے والے بھی بحمدہ تعالیٰ موجود ہیں کہ ایک خط حافظ صاحب جو حضور پر نور امام اہلسنت قدس سرہ کے مخلصین میں سے تھے کچھ کلام بغرض اصلاح سنانے کے لئے حاضر ہوئے۔ اجازت عطا ہوئی رسانی شروع کیا درمیان میں اس مضمون کے اشعار تھے کہ یا رسول اللہ میں حضور کی محبت میں دن رات تڑپتا ہوں۔ کھانا پینا سونا سب موقوف ہو گیا ہے۔ کسی وقت مدینہ طیبہ کی یاد دل سے علیحدہ نہیں ہوتی۔ اعلیٰ حضرت قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

حافظ صاحب! اگر جو کچھ آپ نے لکھا ہے۔ یہ سب واقعہ ہے تو اس میں شک نہیں کہ آپ کا بہت بڑا مرتبہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت میں آپ فنا ہو چکے ہیں۔ اور اگر محض شاعرانہ مبالغہ ہے تو خیال فرمائیے جھوٹ اور کون سی سرکاری جہنیں دلوں کے ارادوں و خطروں قلوب کی خواہشوں اور نیتوں پر اطلاع ہے۔ جن سے اللہ تعالیٰ نے ماکان و مایکون کا کوئی ذرہ نہ چھپایا اس کے بعد اس قسم کے اشعار کٹوا دیا۔

اختیار مصطفیٰ علیہ النجۃ والتناہ اس باب سے میں امام احمد رضا قدس سرہ عرفاء کا ملین کے مسئلہ راست پر سختی سے گامزن ہوں۔ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خلیفہ عظیم ہیں کہ حق

جل و علانے اپنے کرم کے خزانے اپنی نعمتوں کے خوان سب ان کے ہاتھوں کے مطمح ان کے ارادے کے زیرِ فرمان
کر دیئے جسے چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ان مباحثِ قدسیہ کے جانفزا بیان
فقیر کے رسالہ سطنۃ المصطفیٰ فی ملکوت کل الوری (۱۲۹۶ھ) میں بکثرت ہیں۔ واللہ الحمد
عارف باللہ عاشق رسول اللہ حضرت شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ بھی فرما
چکے ہیں۔

معلوم می شود کہ کارہمہ بدست ہمت و کرامت

ہر چہ خواہد ہر کر خواہد باذن پروردگار خود بدہد!

اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری : بدرگاہش یاد ہر چہ می خواہی تمنا کن
امام احمد رضا فرماتے ہیں :-

مالک کو نین ہیں گو پاس کچھ رکھتے نہیں : دو جہاں کی نعمتیں ہیں ان کے خالی ہاتھ میں
دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب : یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا تیسرا
وہ متعدد اکابر سے اسے نقل فرماتے اور اس پر اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص ہر حال میں اپنے آپ
کو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک نہ سمجھے وہ سنتِ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملامت سے
آشنا نہ ہوئے

اس عقیدے کے تحت عرض کرتے ہیں

سرور کہوں کہ مالک و مولیٰ کہوں تجھے : باغِ خلیل کا گلِ زیب کہوں تجھے
تیرے تو وصفِ عیبِ تنہا ہی سے ہیں بری حیراں ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں تجھے

لیکن رضائے ختمِ سخن اس پہ کر دیا

خالق کا بندہ خلق کا آقا کہوں تجھے

۱ الامن والعلیٰ لناعقی المصطفیٰ بدافع البلاص ۸۷ طبع بریلی

۲ اشعة النعمات ج ۱ ص ۳۹۶ نوکشور۔ لکھنؤ

۳ الامن والعلیٰ اس ۹۲ طبع لاہور

وہ عالم آخرت میں ان کی سیادت و حاجت روان کا منظر آج سے زیادہ عیاں طور پر دیکھ رہے ہیں
 ماوشما تو کیا کہ خلیل جلیل کو
 کل دیکھنا کہ ان سے تمنا نظر کی ہے

فرماتے ہیں۔

آج لے ان کی پناہ آج مدد مانگ ان سے
 کل نہ مانیں گے قیامت میں اگر مان گیا

امام احمد رضا قدس سرہ کے زمانے میں وہ لوگ پیدا ہو چکے تھے جو پیارے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے علوم و کمالات میں بے جا کلام کرتے اور بے ادبی و گستاخی سے پیش آتے۔ اس لئے امام احمد
 رضا قدس سرہ نے اپنی کلامی و ترویجی تصانیف میں سرکار مصطفیٰ علیہ التحیۃ والتنا کے علوم و اختیارات
 اور فضائل و کمالات پوری قوت کے ساتھ واشکاف کر کے بیان کئے۔ اگرچہ یہ کتابیں علمی رنگ لائے ہوئے
 ہیں مگر امام احمد رضا اپنے مسلک کے مطابق اولیاء و عرفاء کے حقائق و معارف بھی پیش کرتے جاتے
 ہیں۔ شاید ہی ایسی ان کی کوئی کتاب ندق و عرفان سے خالی ملے۔

یہاں میں امام احمد رضا قدس سرہ کا ایک حقیقت آموز کلام پیش کرتا ہوں جو علمی بھی ہے اور
 عرفانی بھی۔ اور بارگاہ رسول میں ان کا حق آشنا عقیدہ واضح کرنے کے لئے کافی ڈرائی بھی۔
 فرماتے ہیں۔۔

میرے ایک وعظ میں ایک نفیس نکتہ مجھ پر القا ہوا تھا۔ اُسے یاد رکھو کہ جملہ فضائل حضور اقدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے معیارِ کامل ہے۔

وہ یہ کہ کسی منعم کا دوسرے کو کوئی نعمت نہ دینا چارہ ہی طور پر ہوتا ہے۔

① یا تو دینے والے کو اُس نعمت پر دسترس نہیں ② یا دے سکتا ہے مگر بخل مانع ہے ③ یا جسے نہ دی
 وہ اس کا اہل نہ تھا ④ یا وہ اہل بھی ہے مگر اس سے زائد اُسے کوئی اور محبوب ہے اُس کے لئے بجا رکھی ہے
 الوہیت ہی وہ کمال ہے کہ زیر قدرت ربانی نہیں۔ بانی تمام کمالات۔ تحت قدرت الہی میں اور
 اللہ تعالیٰ اکرم الاکرمین ہر جواد سے بڑھ کر جواد۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بفضل و کمال
 کے اہل۔ اور حضور سے زائد اللہ عز و جل کو کوئی مجبور نہیں۔ لازم ہے کہ الوہیت کے نیچے جتنے فضائل

جس قدر کمال
 عطا فرمائیں
 اسی

اعلیٰ

زمین

چنین

اصالت

حکومت

تعظیم

ہو گا۔

پڑتے تھے

بھی اگر کھڑے

دم نہ لیں۔

تمام

مالک علیہ

کی ضرورت

اما

سطح

جس قدر کمالات جتنی نعمتیں جس قدر برکات ہیں مولیٰ غرضِ جل نے سب اعلیٰ وجہ کمال پر حضور کو عطا فرمائیں سہ

دیکھ رہے ہیں

اسی لئے عارف ربانی حضرت شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی مدارج النبوة میں فرماتے ہیں ہر نعمت کے داشت خدا شد برد تمام اعلیٰ حضرت رقم طراز ہیں :-

وہ خدا نے ہے مرتبہ تجھ کو دیا نہ کسی دے نہ کسی کو ملا
کہ کلام مجید نے کھائی شہا تیرے شہر و کلام و بقا کی قسم

زمین و زماں تمہارے لئے مکیں و مکاں تمہارے لئے
چنین و چناں تمہارے لئے بنے دو جہاں تمہارے لئے
اصالتِ کل ، امانتِ کل سیادتِ کل ، امارتِ کل
حکومتِ کل ، ولایتِ کل خدا کے یہاں تمہارے لئے
تعظیمِ رسول | جب دل میں محبوب کی عظمت اور آقا کی محبت جلوہ آرا ہو تو دل تعظیم کے لئے خود ہی بیقرار ہو گا یہی عشق و عرفان کا تقاضا ہے اور یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام سرکار کے آب و وضو کے لئے اس طرح ٹوٹے پڑتے تھے گویا اس تبرک کے لئے جنگ ہو جائیگی موئے مبارک کو حوزہ جان بنا کر رکھے گھسان کی لڑائی میں بھی اگر کھو جائے تو اپنی جان سے بے پروا ہو کر اس کی تلاش میں لگ جاتے اور جب تک مل نہ جائے دم نہ لیں۔

صلی اللہ تعالیٰ

لئے امام احمد

ختیارات

نگہ لگے ہوئے

تے جاتے

بھی ہے اور

ذرا قدس

تمام عرفاء و اولیاء اسی اعتقادِ عظمت و تعظیم کے ساتھ اپنی پوری زندگیوں میں کار بند رہے۔ امام مالک علیہ الرحمہ نے تعظیمِ رسول کے پیشِ نظر مدینہ طیبہ میں بھی سواری نہ کی۔ اس کے لئے انہیں کسی دلیل کی ضرورت نہ تھی۔ بس یہی دلیل کافی تھی کہ خدا اور رسول نے اس تعظیم سے منع نہیں فرمایا ہے۔ امام احمد رضا فرماتے ہیں :-

بوجہ اطلاق آیات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم جس طریقے سے لی جائے

ملا جسے نہ دے

کے لئے بچا کھی

نہ الہی میں اور

نسل و سماں

جتنے فضائل

گی حسن و محمود ہے گی اور خاص خاص طریقوں کے لئے ثبوت جدا گانہ درکار نہ ہو گا۔
 یاں اگر کسی خاص طریقہ کی برائی بالخصوص شرح سے ثابت ہو جائے گی تو وہ بے شک
 منسوخ ہو گا۔ جیسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا یا جالور ذبح کرتے
 وقت بجائے تکبیر حضور کا نام لینا اسی لئے۔ علامہ ابن حجر مکی جو ہر منظم میں فرماتے ہیں۔
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم تمام اقسام تعظیم کے ساتھ جن میں اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ الوہیت میں شریک کرنا نہ ہو ہر طرح امر مستحسن ہے اُن کے نزدیک جن کی آنکھوں
 کو اللہ تعالیٰ نے نور بخشا ہے

بارگاہ رسالت میں حاضری کا ادب کوئی امام احمد رضا قدس سرہ کے قلب حق اشناسے پوچھے۔
 دیکھئے۔ وہ کیا فرماتے ہیں۔

جب حرم محترم مدینہ میں داخل ہوا حسن یہ ہے کہ سواری سے اتر پڑے روتا سر
 جھکائے، آنکھیں نیچی کئے چلے ہو سکے تو برہنہ پائی بہتر۔ بلکہ
 جائے سراسر است اینکہ تو پامی نہی پائے نہ بینی کہ کج می نہی
 جب در مسجد پر حاضر ہو صلوة و سلام عرض کر کے قدرے توقف کرے گویا سرکار سے
 اذن حضوری کا طالب ہے۔ اس وقت جو ادب و تعظیم واجب ہے مسلمان کا قلب
 خود واقف ہے۔ زہار زہار اس مسجد اقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ کہے۔ یقین جان
 کہ وہ مزار اعظم والوں میں بجماعت ظاہری دنیاوی حقیقی ویسے ہی زندہ ہیں جیسے پیش
 از وفات تھے۔ ائمہ دین فرماتے ہیں حضور ہمارے ایک ایک قول و فعل بلکہ دل کے خطروں
 پر مطلع ہیں۔

اب وہ وقت آیا کہ دل کی طرح رُخ بھی اس پاک جانی کی طرف ہو گیا۔ جو اللہ
 تعالیٰ کے محبوب عظیم الشان کی آرام گاہ رفیع المکان ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ گردن
 جھکائے، آنکھیں نیچی کئے، لڑتا کانپتا بید کی طرح تھر تھراتا، مذمت گناہ سے عرق شرم

میں ڈوبا قدم بڑھا۔ خضوع و وقار خشوع و انکسار کا کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کر۔ سوا سجدہ و عبادت کے جو بات ادب و اجلال میں اکمل ہو بجالا۔ زہار جالی شریف کے بوسہ و مس سے دُور رہ کر خلاف ادب ہے۔ اب نہایت ہیبت و وقار کے ساتھ مجرا و تسلیم بجالا۔ بہ آواز حزیں و صورت درد آگین و دل شرمناک و جگر صد چاک معتدل آواز سے۔ نہ نہایت نرم و لپست نہ بہت بلند و سخت۔ عرض کر۔

السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا خیر خلق اللہ
السلام علیک یا شفیع المذنبین

السلام علیک وعلیٰ آلک واصحابک اجمعین

صحابہ کرام کے پاک و صاف عرفانی و ایمانی دلوں میں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس رحیمہ محبت و عظمت تھی کہ جانور کو حضور کا سجدہ کرتے دیکھ کر بے قرار ہو گئے عرض کیا۔ سرکار جانور تو آپ کو سجدہ کریں اور ہم محروم رہیں کیا ہمیں اجازت نہ ہوگی؟ ارشاد ہوا۔ میری شریعت میں غیر خدا کا سجدہ روا نہیں اگر ہو تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کا سجدہ کرے (ملخصاً مفہوماً) ۳

کبھی کبھی امام احمد رضا پر بھی صحابہ کرام جیسی کیفیت شوق طاری ہوتی ہے لیکن پاس شریعت و طریقت اور انشاء فوق و حقیقت دونوں کو جس حسن و خوبی سے نبھاتے ہیں وہ اہل کمال ہی کا حصہ ہے فرماتے ہیں:-

پیش نظر وہ نو بہار سجدے کو دل بے ہتیرا ہے: روکے سر کو روکے ہاں یہی امتحان ہے دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

نہ ہو آقا کو سجدہ آدم و یوسف کو سجدہ ہو: مگر سدّ ذرائع و اب ہے اپنی شریعت کا دل کا تقاضا اور بڑھتا ہے تو یوں تسلی دیتے ہیں:-

۱ النیرۃ الوضیۃ شرح الجوہرۃ المصنیۃ (تصنیف ۱۲۹۵ھ) اشاعت مکتبہ قادریہ لاہور ص ۴۴ تا ۴۶ ملخصاً۔
۲ الزبدۃ الذکیۃ فی تحریم سجدۃ الحجۃ ۱۳۳۴ھ اشاعت سمنانی کتب خانہ میرٹھ

اے شوقِ دل یہ سجدہ گراں گوارا نہیں : اچھا رہ سجدہ کیجئے کہ سر کو خیر نہ
 یہ کیفیتِ شوق اسی کے قلب میں پیدا ہو سکتی ہے جو مصطفیٰ علیہ التمجید والتنا کے مرتبہ کمالِ جلال
 سے اچھی طرح آشنا ہو اور جس کا دل ان کی محبت و عظمت کے نور سے بسر نہ کرے وہ دل جس میں آقا کے
 اکرام و تعظیم کی وہ تڑپ پیدا ہو چکی ہو جو صحابہ کرام میں پائی جاتی تھی اور وہ دارِ تنگی و شوق جس کے نتیجہ
 میں صحابہ کرام رسولِ خدا کی ہر تعظیم و تکریم بجا لاتے یہاں تک کہ ان کی تعظیم کے لئے سجدہ کی اجازت
 طلب کرتے اور اگر حضرت یوسف و یعقوب علیہما السلام کی شریفی کی طرزِ شریعتِ مصطفیٰ میں بھی
 سجدہ تعظیمی کا جواز ہوتا تو یقیناً صحابہ کرام یہ تعظیم بھی عملاً کرنے کے بعد ہی سکون پاتے۔ ہو دلِ عظمتِ سار
 سے بالکل خالی ہو وہ تو اس قسم کے تصورات کو بھی شرک سمجھے گا اور جس دل میں عظمت، اس کمال پر نہ
 پہنچی ہو ہرگز اس میں تعظیم کی وہ تڑپ نہ ہوگی جو خاص اہلِ سن و عرفان کا حصہ ہے۔

امام احمد رضا کی بیانی دل ہمیں ان کے مقامِ عشق کا پتہ دیتی ہے۔ ارسان کے بندہ تعظیم کی عظمت
 سے آگاہ کرتی ہے۔ عرفان و تصوف میں مرتبہ کمال کے بغیر حبیبِ رب العالمین سے اس درجہ تعلقِ خاطر
 ممکن نہیں۔ اُمید کہ اربابِ دانش کے لئے میرے یہ ارشادات کافی ہوں گے۔



مولانا عبد
 دوسرے کا احترام
 عبد الباری مٹرگا
 بلکہ عملاً ان کے ہر
 عصر کی نگاہ سے
 کو اس طرف متوجہ
 امام احمد رضا اور
 شروع ہوئی اور
 مولانا عبد
 کے صاحبزادے۔

تین حصوں

امام احمد رضا بریلوی اور مولانا عبد الباقی فرنگی علی

پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد

مولانا عبد الباقی فرنگی علی اور امام احمد رضا خاں بریلوی کے درمیان خصوصی مراسم تھے۔ دونوں ایک دوسرے کا احترام کرتے تھے گو عمر میں ۲۲ سال کا فرق تھا اور مولانا عبد الباقی چھوٹے تھے مگر جب مولوی عبد الباقی مسٹر گاندھی کے اخلاق و سیاسی طرز عمل سے مرعوب ہو کر نہ صرف یہ کہ ان کے ہم نوا ہو گئے بلکہ عملاً ان کے ہو گئے اور ان کی زبان و قلم سے بعض ایسے کلمات صادر ہو گئے جو امام احمد رضا جیسے ناقد عصر کی نگاہ سے نہ بچ سکے۔ چنانچہ ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء میں امام احمد رضا نے مولانا عبد الباقی فرنگی علی کو اس طرف متوجہ کیا اور پوری شدت کے ساتھ ان کے بعض اقوال و اعمال پر تنقید فرمائی۔ اس سلسلے میں امام احمد رضا اور مولانا عبد الباقی فرنگی علی کے درمیان مراسلت ہوئی جو ۱۶ رمضان ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کو شروع ہوئی اور ۲ صفر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء کو ختم ہوئی۔

مولانا عبد الباقی نے ۱۶ خطوط لکھے اور امام احمد رضا نے ۲۲۔ یہ جملہ مراسلات امام احمد رضا کے صاحبزادے مفتی محمد مصطفیٰ رضا خاں علیہ الرحمۃ نے حسنی پریس بریلی سے ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء میں لکھوائی۔

الطاری الداری لہفوات عبد الباقی

تین حصوں میں شائع کئے، خود امام احمد رضا نے ایک رباعی میں اس تالیف کا ذکر کیا ہے۔

زید
زید کمال مہجلا
بہیں آتا کے
نا جس کے نتیجہ
ہو لی ابا زید
منظمتیں ہیں بھی
دیل عظیم سار
س کمال پر نہ
زید عظیم کی عظمت
ربیعہ نعلین خاطر

زہ علم دفن جناب عبدالباری خوش سکہ زن جناب عبدالباری
یک کودک من طاری اری نبشت دندان شکن جناب عبدالباری

یہ تالیف اب بیشتر علماء اہل سنت کے علم میں بھی نہیں غالباً اس کو اس لئے اُجاگر نہیں کیا گیا کہ یہ علماء اہل سنت کے مابین تلخیوں کی یادگار ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اسلام کا مزاج دورِ جدید کے مزاج سے قطعاً منفرد ہے۔ دورِ جدید میں حمایت و تائید کے لئے حق سے زیادہ اس بات کا خیال کیا جاتا ہے کہ جس کی حمایت و تائید کی جارہی ہے وہ اپنا یا اپنوں کا اپنا ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو حمایت و تائید کی جائے گی ورنہ مخالفت یا خاموشی۔ ہزار دعویٰ عدل و مساوات کے باوجود شاذ و نادر ہی کوئی ایسا نظر آتا ہے جو صرف حق کے لئے حق کی حمایت کرے اور ابطالِ باطل کے لئے باطل کی مخالفت اس کے سامنے دوسری کوئی مصلحت نہ ہو۔ اس کے لئے بڑا دل گروہ چاہیے۔ ایسے حق پرست کو اپنے اور بیگانے سب کے تیر کھانے پڑتے ہیں۔ وہ تیر پہ تیر کھاتا ہے لیکن نفس کی آواز پر لبیک نہیں کہتا، دل کی آواز پر رواں دواں رہتا ہے۔

ہزار خوف ہوں لیکن زباں ہو دل کی رفیق
بہی رہا ہے ازل سے قلندر روں کا طریق

میں پھر اپنے موضوع کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ امام احمد رضا اور مولوی عبدالباری کے درمیان مراسلت کے دوران مولوی عبدالباری کی فکر و نظر مختلف نسب و فرائض سے گزری۔ انہوں نے توبہ نامہ بھی شائع کیا مگر جملہ کلمات پر توبہ کے اصرار تھے اُن کو برہم کر دیا چنانچہ آخر میں انہوں نے مکتوبِ محررہ ۴۴۱ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء بھیجنے کے بعد خاموشی اختیار کر لی۔ جس نے امام احمد رضا کو اور زیادہ مضطرب کر دیا اور انہوں نے مولانا عبدالباری کی خاموشی کے جواب میں پے درپے چھ خطوط ارسال فرمائے۔ ان خطوط میں امام احمد رضا کے خیالات و افکار نے شعر کا روپ دھارا اور ایک ماہ دس دن کی قلیل مدت میں ۲۱۶ (دوسو سولہ) عربی اور فارسی اشعار کا ذخیرہ سامنے آیا۔ اس میں شک نہیں کہ ان اشعار میں وہ شعریت و آفاقیت نہیں جو ان کے نعتیہ کلام میں ہے مگر اس میں بھی شک نہیں کہ تاریخی اور سیاسی حیثیت سے یہ اشعار نہایت اہم ہیں اور تحریکِ آزادی ہند پر کام کرنے

دلوں کے لئے

اداخلہ

مولوی عبدالباری

ہیں۔ امام احمد

علی خاں واپس

جو اقوال کفر

امام احمد رضا۔

۱۹۲۱ء میں

صدرالاح

صدرالاح

مولانا احمد

مولانا احمد

اس کے

جس میں امام احمد

حرام اور بعض نا

لکھا جس کے جواب

کر دیا جائے۔ چ

تین قسم کے توبہ

تحریر مختصراً

امام احمد

تحریر مفصل

کیا اور فصل

والوں کے لئے ایک اہم مأخذ ہیں۔

مندرجہ بالا اجمال کی تفصیل یہ ہے

اداء جمادی الاول (۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء) میں لکھنؤ سے مولوی ریاست علی خان شاہ جہان پوری مولوی عبدالباری فرننگی علی کا پیغام لے کر امام احمد رضا کے پاس آئے کہ مولانا عبدالباری ملنا چاہتے ہیں۔ امام احمد رضا نے فرمایا کہ مولانا اگر اقوال کفریہ سے توبہ کر لیں تو میں خود جا کر مل لوں گا۔ مولوی ریاست علی خاں واپس لکھنؤ گئے اور وہاں سے مولوی عبدالباری کی طرف سے یہ پیغام بھیجا کہ آپ کی نظر میں جو اقوال کفریہ سرزد ہوئے ہیں ان سے مطلع کر دیں تاکہ توبہ شائع کرادی جائے۔ اس کے جواب میں امام احمد رضا نے ۱۰ کلمات کفریہ پر مشتمل ایک مجل فہرست مرتب کر کے جمادی الآخر ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء میں مندرجہ ذیل خلفاء اور تلامذہ کے ہاتھ بھیج دی۔

- ① صدر الافاضل مولانا محمد نعیم الدین مراد آبادی (م ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۸ء)
- ② صدر الشریعہ مولانا محمد امجد علی اعظمی (م ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۸ء)
- ③ مولانا احمد مختار صدیقی سیوٹھی (م ۱۳۵۶ھ / ۱۹۳۸ء)
- ④ مولانا شمس علی خاں لکھنؤی (م ۱۳۸۰ھ / ۱۹۶۰ء)

اس کے بعد مولوی ریاست علی خاں کا خطر محررہ ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء ملا جس میں امام احمد رضا سے استفسار کیا گیا تھا کہ مرسلہ فہرست میں مندرج تمام اقوال کفریہ ہیں یا بعض حرام اور بعض ناجائز؟۔ اس کے جواب میں امام احمد رضا نے یکم رجب المرجب ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کو خط لکھا جس کے جواب میں مولوی ریاست علی خاں نے لکھا کہ کفریات، محرمات اور ضلالت کو الگ الگ کر دیا جائے۔ چنانچہ ۳ شعبان المعظم ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کے خط میں امام احمد رضا نے مندرجہ ذیل تین قسم کے توبہ نامے دستخط کے لئے مولوی عبدالباری فرننگی علی کو روانہ کئے

① تحریر مختصر ہدایت توبہ ② تحریر متوسط ہدایت توبہ ③ تحریر مفصل ہدایت توبہ

امام احمد رضا نے تحریر مختصر، تحریر متوسط اور تحریر مفصل کے آخر میں مندرجہ ذیل علمائے اہلسنت

تحریر مفصل کو دو فصلوں پر تقسیم کیا۔ فصل اول میں مرتدین کی حمایت میں مولانا عبدالباری نے جو کلمات کہے تھے مع حوالے ان کو جمع

کیا اور فصل ثانی میں مشرکین ہند سے اتحاد کے ذیل میں جو اقوال کہے تھے ان کو جمع کیا (مسعود)

ہنیں کیا گیا کہ
ج دور جدید
ت کا خیال کیا
تو حمایت تائید
نادر ہی کوئی
مخالفت اس
ست کو اپنے
بہ نہیں کہتا

کے درمیان
انے توبہ نامہ
نے مکتوب
احمد رضا کو اور
بہ خطوط ارسال
ایک ماہ دس
میں شک
میں بھی شک
ہند پر کام کرنے

کی تصدیقات ثبت کرائیں کہ یہ سب حضرات امام احمد رضا کے اس فیصلے کی تائید کرتے ہیں کہ جو کلمات مولانا عبد الباری نے فرمائے تھے اور امام احمد رضا نے اس پر اعتراض اٹھائے تھے وہ سراسر کفر و ضلالت ہیں

① صدر الافاضل مولانا محمد نعیم الدین مراد آبادی رم ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۸ء

② صدر الشریعہ مولانا محمد امجد علی عظمیٰ رم ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۸ء

③ مولانا محمد عبدالسلام صدیقی جبل پوری رم ۱۳۷۲ھ / ۱۹۵۲ء

④ مولانا عبدالباقی برہان الحق جبل پوری لروادات ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۲ء

⑤ مولانا احمد مختار صدیقی میرٹھی رم ۱۳۵۷ھ / ۱۹۳۸ء ⑥ مولانا محمد افضل کریم دہلوی

⑦ مولانا غلام محی الدین راندھیری ⑧ تاج العلماء مفتی محمد عمر نعیمی مراد آبادی رم ۱۳۵۸ھ / ۱۹۶۶ء

⑨ مولانا محمد میاں قادری برکاتی رم ۱۳۷۲ھ / ۱۹۵۲ء ⑩ مولانا محمد یعقوب بلاسپوری

⑪ مولانا غلام احمد شوق فریدی رم ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء ⑫ مولانا محمد دیدار علی الوری حنفی رم ۱۳۵۷ھ / ۱۹۳۵ء

امام احمد رضا کی اس تحریک کا اثر یہ ہوا کہ مولانا عبدالباری نے روزنامہ ہمدن (مکتبہ شماره ۱۱ رمضان المبارک

۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء میں اپنی توبہ شائع کرادی، امام احمد رضا نے ۵ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء

کو مولانا عبدالباری کے نام مبارک بادی کا خط بھیجا۔

مولانا عبدالباری نے اپنے طور پر توبہ شائع کرادی لیکن امام احمد رضا کے مسئلہ توبہ نامہ پر دستخط

نہیں کئے۔ اس سے نئی بحث کا آغاز ہوا اور جانبین سے مندرجہ ذیل مراسلات لکھے گئے۔

① مکتوب مولانا عبدالباری بنام امام احمد رضا محررہ ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء

② مکتوب امام احمد رضا بنام مولانا عبدالباری محررہ ۱۹ رمضان المبارک " "

محمد مصطفیٰ رضا خاں، الطاری الداری لہفوات عبدالباری حصہ دوم مطبوعہ بریلی

۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء مکتوب عبدالباری بنام امام احمد رضا خاں محررہ ۱۹ شوال المکرم ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء

نوٹ: ڈاکٹر محمد اقبال نے امام احمد رضا کی قوت فیصلہ کی داد دیتے ہوئے یہ اظہار خیال فرمایا ہے۔

مولانا ایک دفعہ مجھے قائم کر لیتے تھے اس پر معنوی سے قائم رہتے تھے یقیناً وہ اپنی رائے کا اظہار بہت غور و فکر کے بعد کرتے تھے لہذا انہیں اپنے شرعی فیصلوں اور فتاویٰ میں کبھی کسی تبدیلی یا رجوع کی ضرورت نہیں پڑی، "منقولہ ڈاکٹر عبدعلی مرحوم لاہور نیم اگست ۱۹۶۸ء

کی۔ اس کے

① مکتوب

② مکتوب

محمد

محمد

- (۳) مکتوب مولانا عبدالباری بنام احمد رضا محرمہ ۲۲ رمضان المبارک " "
- (۴) مکتوب امام احمد رضا بنام مولانا عبدالباری ۲۶ رمضان المبارک " "
- (۵) مکتوب مولانا عبدالباری بنام احمد رضا محرمہ ۲۶ رمضان المبارک " "
- (۶) مکتوب امام احمد رضا بنام مولانا عبدالباری محرمہ ۲ شوال ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء
- (۷) مکتوب مولانا عبدالباری بنام امام احمد رضا محرمہ ۳ شوال المکرم ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء
- (۸) مکتوب امام احمد رضا بنام مولانا عبدالباری محرمہ ۹ شوال المکرم ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء
- (۹) مکتوب امام احمد رضا بنام مولانا عبدالباری محرمہ ۱۹ شوال المکرم " " " "
- مؤخر الذکر پے در پے دو خطوط ملنے کے بعد مولانا عبدالباری نے ۱۹ شوال المکرم ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کو خط لکھا جس میں برہمی کے آثار نمایاں ہیں مثلاً یہ جملہ :-

"عام ظن یہ ہے کہ جناب کو اپنی رائے سے عدول کرانے میں بڑے سے بڑے محقق کو بھی کامیابی نہیں ہوتی ہے، امید ہے کہ یہ ظن فاسد باطل ہوگا۔"

امام احمد رضا نے ۲۶ شوال المکرم ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کو خط لکھا اور مولانا عبدالباری سے مندرجہ بالا اظہار خیال کی تائید میں مثالیں طلب کیں۔ اسی اثنا میں مولانا عبدالباری سندھ کے دورے پر روانہ ہو گئے۔ ماہ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء میں واپس آئے، ذیقعدہ کو امام احمد رضا نے خط لکھا پھر ۱۳ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کو مفصل خط لکھا جس میں مفصل و مطول بحث کی گئی۔ ۱۳ ذیقعدہ کو یاد دہانی کے لئے پھر خط لکھا۔ ۶ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ کو مولانا عبدالباری نے خط لکھا مگر اس میں ۱۳ ذیقعدہ کے مفصل و مطول خط کا ذکر تک نہ کیا، اس پر امام احمد رضا نے ۱۹ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ کو خط لکھا اور حقیقت حال دنیا کی۔ اس کے بعد مندرجہ ذیل مراسلت ہوئی۔

- (۱) مکتوب مولانا عبدالباری بنام امام احمد رضا محرمہ ۶ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء
- (۲) مکتوب امام احمد رضا بنام مولانا عبدالباری محرمہ ۱۹ ذیقعدہ " "

لیا۔ ان اشعار میں امام احمد رضا نے مولانا عبدالباری پر سخت تنقید کی جس میں طعن و طنز کے تیر و نشتر بھی ہیں لیکن اس کا محرک جذبہ ایمانی تھا نفسانی جذبہ نہ تھا کیونکہ اس اختلاف سے قبل دونوں ایک دوسرے کے دوست تھے دشمن نہ تھے۔

امام احمد رضا نے مندرجہ ذیل چھ خطوط مولانا عبدالباری کے نام ارسال کئے جن میں تقریباً ۲۱۶ عربی اور فارسی اشعار رباعیات و قطعات کی صورت میں بیساختہ نوکِ قلم پر آگئے ہیں جو پیش نظر مقالے کی بنیاد ہیں۔

① مکتوب محررہ ۴ رذی الحجہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء

② مکتوب محررہ ۲۰ رذی الحجہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء

③ مکتوب محررہ ۲۵ رذی الحجہ ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء

④ مکتوب محررہ ۶ محرم الحرام ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء

⑤ مکتوب محررہ ۲۵ محرم الحرام ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء

⑥ مکتوب محررہ ۲ سفر المنظر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء

۲ سفر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء کے بعد امام احمد رضا نے سلسلہ مراسلت بند کر دیا اور یہ سارا لکھا ان کے صاحبزادے مفتی محمد مصطفیٰ رضا خان رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تالیف :

لطاری الداری لبغوات عبدالباری

(خرافاتِ عبدالبدی پر آخری ضرب)

میں محفوظ کر دیا ہے اور یہ کتاب اسی زمانے میں حسنی پریس بریلی سے طبع ہو کر شائع ہو گئی۔

محولہ بالا مکتوبات میں جو اشعار آئے ہیں اُن میں مولانا عبدالباری کے علاوہ دیگر شخصیات اور ان کے افکار و اقوال بھی زیر بحث آئے ہیں۔ مثلاً مسٹر گاندھی، ابوالکلام آزاد، مولانا شوکت علی، مولانا عبدالمجید بدایونی، مولانا اسحاق علی وغیرہ وغیرہ۔ شخصیات کے علاوہ مختلف سیاسی تحریکوں کا بھی ذکر کیا ہے مثلاً تحریک خلافت، تحریک ترک موالات، تحریک ترک گاؤ کشی، اور تحریک سوراخ وغیرہ۔ ان اشعار کے مطالعہ سے امام احمد رضا کے بارے میں مندرجہ ذیل حقائق معلوم ہوتے ہیں :

بہنیں رہا، ۳
سے مندرجہ ذیل کتاب

۱۹۲۱ء

" "

" "

" "

مولانا عبدالباری نے

ب تصنیف وقت

ام احمد رضا کو خطوط کے
نے شعر کا روپ دھار

- ① امام احمد رضا حق کے حامی تھے اور حمایتِ حجت میں وہ اپنے اور بیگانے کسی کی پرواہ نہ کرتے تھے۔ وہ صداقتِ صدیقی، عدالتِ فاروقی اور شجاعتِ علوی کے علمبردار تھے۔
- ② امام احمد رضا دو قومی نظریے کے حامی تھے اور ایک قومی نظریہ کے شدید مخالف۔ ان کی متنا کھی کہ ملتِ اسلامیہ کا دستور العمل، اسوۂ رسول علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کچھ نہ ہو۔
- ③ وہ انگریزوں اور ہندوؤں دونوں کے مخالف تھے اور دونوں سے موالات کو ملتِ اسلامیہ کے اجتماعی مفاد کے خلاف سمجھتے تھے۔ وہ انگریزی اور ہندو تہذیب و تمدن سے بیزار تھے اور اسلامی تہذیب و تمدن کے علم بردار۔ نہ وہ ہندوؤں کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے تھے نہ انگریزوں کے ساتھ۔



اس حنفی
حضرت محمدؐ وال
قومی نظریے کی
اسلامیان ہند
اسلامی نظریہ قومی
امام رب
علیہ قومیت کو
مربوط کرنے سے
کا مختصر اندازہ
ملت پران کی
لگائیں۔ شہنشاہ
ایک شاہی



رائے محمد کمال

تحریک پاکستان میں امام احمد رضا کا مقام

راہ نہ کرنے تھے۔

ان کی متنا

کچھ نہ ہو۔

لامیہ کے اجتماع

لامی تہذیب



اس حقیقت میں قطعاً کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ اسلامی قومیت کا حقیقی تصور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے افکار و کردار سے فروغ پذیر ہوا۔ قبل ازیں اس خطہ ارض پر دو قومی نظریے کی فکری بنیادیں مستحکم نہ تھیں۔ الغرض مورخین نے اس امر کو متفقہ طور پر تسلیم کیا ہے کہ اسلامیان ہند کے جداگانہ تشخص کے سبب عظیم علمبرداران کی قوت و سیادت کے داعی و محرک اور اسلامی نظریہ قومیت کے مؤسس اول آپ اور صرف آپ ہیں۔

امام ربانی علیہ الرحمۃ نے یک قومی نظریہ کو نہایت شد و مد کے ساتھ رد کیا اور مسلمانان ہند کو علیحدہ قومیت کی حیثیت سے اُبھارنے کی روح پرور مساعی جمیلہ فرمائی۔ میں اس سلسلے کی دیگر کڑیاں مربوط کرنے سے قبل مناسب خیال کرتا ہوں کہ آپ کے اس علمی و فکری کارنامے کی اہمیت و افادیت کا مختصراً اندازہ لگایا جائے اور ثابت ہو کہ یہ جدوجہد کن جانگسل حالات میں شروع کی گئی اور زوالِ ملتِ پران کی دسوزی کا اصل سبب کیا تھا؟ آئیے ذرا تاریخی مآخذ سے صحیح صورت حال کا کھوج لگائیں۔ شہنشاہ جلال الدین اکبر کے عہد میں ہندو نوازی کے جو فرامین جاری ہوئے ان میں سے ایک شاہی حکم یہ بھی تھا۔

ترجمہ :- جو آدمی اس شخص کے ساتھ کھانا کھائے جس کا پیشہ جانور ذبح کرنا ہے تو اس کھانے والے کا ہاتھ کاٹ دیا جائے۔ حتیٰ کہ اگر اس کے گھروالے بھی اُس کے ساتھ کھائیں تو کھانے کی انگلیاں اس کی بھی کاٹ لی جائیں۔“ رے ایک جگہ آپ خود واقعات کا حوالہ دے کر لکھتے ہیں :- ”نگر کوٹ کے قریب ہندوؤں نے مسلمانوں پر سخت مظالم ڈھائے اور تھانیسری میں ایک مسجد اور ایک معتبرہ کو منہدم کر کے ایک مندر بنایا گیا۔“ ایک اور مقام پر درج ہے ”(ترجمہ) ہندوؤں کے برت کے دنوں میں یہ اہتمام ہوتا ہے کہ دن میں کوئی مسلمان روٹی نہ پکائے اور نہ فروخت کرے اور اس کے برعکس ماہ رمضان المبارک میں وہ برملا سامانِ خورد و نوش بیچتے ہیں اور اسلام کی کسمپرسی کی وجہ سے کوئی روک نہیں سکتا۔“

صد ہزار افسوس! ”الغرض نوبت یہاں تک پہنچی کہ سرورِ کون دسکاں بنی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانِ اقدس میں کھلم کھلا گستاخیاں کی جانے لگیں، تاریخی کتب میں بالصراحت مندرج ہے :- ”بد بختے چند از ہندواں مسلماناں ہندو مزاج قدح صریح بر نبوت می کردند“

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے اس تمام صورت حال کا بنظرِ غائر جائزہ لیا اور واضح انداز میں ہندو کی ذہنیت کا تجزیہ کرتے ہوئے فرمایا، ترجمہ :- ”ہندو صرف اس پر راضی نہیں کہ اسلامی حکومت میں کھلم بندوں ان کے کافرانہ قوانین نافذ ہو جائیں بلکہ وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اسلامی احکام اور قوانین مہرے سے نابید اور نابود کر دیئے جائیں۔ ان کو اتنا مٹا دیا جائے کہ شعائرِ اسلامی اور مسلمانوں کا کوئی اثر اور نشان یہاں باقی نہ رہے۔“

ان اسبابِ علل کی بناء پر حضرت مجدد علیہ الرحمہ کو کسی طرح بھی کلمہ گوؤں کا ہندوؤں سے اختلاط گوارا نہ تھا۔ کسی مصلحت کی رو سے ان کے نظریہ میں مطلقاً لچک نہ تھی۔ آپ ہندو مسلم اتحاد کو قومِ حجاز کی موت گردانتے تھے کیونکہ اُن کی دورانِ لیش نگاہیں مستقبل میں رونما ہونے والے حالات و واقعات اور اس عمل میں پنہاں مضمرات و خطرات کا سنجوئی مشاہدہ فرما رہی تھیں۔ آپ فرمایا کرتے تھے، اگرچہ یہ دونوں قومیں ایک ہی خطہٴ زمین میں ایک ساتھ رہتی ہیں مگر اُن کا نظریہ حیات اور منزلِ جُدا جُدا ہے۔ ان کا سفر ایک جیسا ہے اور نہ ہی اندازِ سفر۔ ہم حرمین شریفین کے متوالے اور یہ گنگا و جمنہ کے زائرِ کم نصیب۔ قصہ مختصر آپ کے افکار میں گہرائی تھی اور گیرائی بھی۔ ان میں کسی قسم کا ابہام نہ تھا۔ انکی خود داری حق پرستی، بے خوفی، دورانِ لیشی، بلند نگاہی اور حق گوئی و بیباکی کا ایک

زمانہ معترف
کے نظریہ و
”محضہ“
”دین“
جو شخ
نہ ر
سا
عدا
درج
کفر و قتل کا
شیخ نور
شعائرِ اسلا
مادی قوت
اب
کو ساطبقہ
فضل حق
بالواسطہ
نے تازندگی
صلی اللہ علیہ
جائگہ سے
وہی ایک تو
لگتا، زمانہ

زمانہ معترف ہے۔ یہی جذبہٴ اعلائے کلمۃ الحق تھا جسے آج ”دوقومی نظریہ“ سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ان کے نظریہ و عمل کی صداقت و حقیقت کا اندازہ مندرجہ ذیل اقتباسات سے کیا جاسکتا ہے۔

”محض زبان سے کلمہٴ شہادت پڑھ لینا مسلمان ہونے کے لئے ہرگز کافی نہیں تمام ضروریات ”دین کو سچا ماننے اور کفر و کفار کے ساتھ نفرت و بیزاری رکھنے سے آدمی مسلمان ہوگا۔۔۔“

جو شخص تمام ضروریات دین پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرے لیکن کفر و کفار کے ساتھ بیزاری نہ رکھے وہ درحقیقت مرتد ہے اس کا حکم منافی کا حکم ہے جب تک خدا اور رسول کے ساتھ محبت نہیں ہو سکتی میری نظریں اللہ تبارک و تعالیٰ کے دشمنوں کے ساتھ نفرت و عداوت رکھنے کے برابر اس کو ماضی کرنے والا کوئی عمل نہیں بلے

درحقیقت یہ اچیلے اسلام کی تحریک تھی۔ مگر آپ کے خلاف بھی ضحیر فردش اور علماء سونے کفر و قتل کا فتویٰ صادر کرنے میں عار محسوس نہ کی، بیان ہے۔ پس ہمہ علماء بخاطر داری اُمرائے دربار فتویٰ بر قتل شیخ نوشندہ“ (ج) ذمہ دار اہل قلم ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تمام کوششوں کا ماحصل شعائر اسلامی اور ناموس رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کا تحفظ تھا، باایں سبب کہ ملت اسلامیہ کی سیاسی مادی قوت اور عالمی قیادت کا راز اپنی میں مضمر ہے۔

اب ہم آگے بڑھ کر معلوم کرتے ہیں کہ آپ کے مکتبہٴ حریت سے وابستگی کن کن کا مقدّر ٹھہری؟ اور کونسا طبقہ آپ کی متاعِ فکر کا عملاً پیرو کار رہا؟۔ ۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی میں جدوجہد کا فتویٰ مولانا فضل حق خیر آبادی علیہ الرحمہ نے جاری فرمایا۔ برطانوی گورنمنٹ کے خلاف اس مجاہدانہ کردار میں بھی بالواسطہ مجدد موصوف کی روح ہی کار فرما تھی۔ امام اہلسنت اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا بریلوی قدس نے تازندگی خود کو سیاسی مشن کے لئے وقف کئے رکھا۔ آپ شعائر اسلام کی سخت پابندی اور مقامِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی محافظت کا پرچم مقامِ کرمیدانِ عمل میں آئے تاریخ خود کو دہرا رہی تھی۔ وہی جالکاہ سلسلے وہی مذہب سازشیں وہی ذبیحہ گاڑ پر پابندی کی تحریک وہی فتنہٴ تحریکِ شاتمِ رسول وہی ایک قومی نظریے کا پرچار وہی ہندو مسلم بھائی بھائی ہونے کے لغو وہی ترکش وہی تیر۔ لگتا، زمانے نے پلٹا کھایا اور گردشِ ایام پیچھے کی طرف دوڑ پڑی ہے حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمہ

اس کھلنے والے

کی انگلیاں اس

طے کے قریب

لو منہم کر کے ایک

ب یہ اہتمام ہوتا

رمضان المبارک

نہیں سکنا۔۔۔

لزمان صلی اللہ

یں بالضراحت

ت نی کر دند

بخ انداز میں ہنود

ت میں کھلے بندوں

بن سہرے سے نابید

خونی اثر اور نشان

رج بھی کلمہ گوؤں

لچک نہ تھی۔ آپ

قبل میں رونما ہونے

مار سی تھیں۔ آپ

مکران کا نظریہ حیات

رضین کے متوالے

بھی۔ ان میں کسی

ت گونی و بیباکی کا ایک

بجانب گئے کہ سادہ لوح مسلمانوں کو مختلف جیلے بہانوں سے ہندوؤں کے مفادات کی بھینٹ چڑھایا جا رہا ہے۔ آپ کے دستِ حق پرست نے کفر و باطل کے مکروہ چہرے سے مذہب و سیاست کی تمام نقابیں نوج ڈالیں۔ چراغِ مصطفوی نے شرارِ بولہبی کو ہر وقت ہر جگہ ہر رنگ اور ہر ڈھنگ میں للکارا۔ اپنے ایمان و اسلام کو گاندھی کے چرن میں گردی کھینے والے گمراہ لوطے کو خوب لٹاڑا۔ رُخِ حق کو صبح و شام اپنے نورِ بصیرت کی مشاطگی سے نکھارا۔ خزاںِ رسیدہ گلشنِ ملت کو خونِ دل دے دے کر سنوارا اور مشرق و مغرب میں مسلمانوں کی مظلومت، دیکھ کر شدتِ درد سے پکار اٹھا۔

کافر، ہر فرد و فردِ دشمن مارا مُرتد، مشرک، یہود و گبر و ترس
مُشرک را بندہ باش و بالہرانی ہر کارِ حرام، ایں ست ز شیطان فتویٰ

فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ نے حکومتِ انگلشیہ میں وہی کارنامہ سرانجام دیا جسے اکبر کے عرصہٴ اقدار میں مجروحِ پاک نے ترویج بخشی تھی۔ دونوں تاریخ ساز شخصیتوں کے فکر و عمل میں اس قدر ہم آہنگی و یگانگت پائی جاتی ہے کہ دونوں دیکھا گنت کا نقشہ گراں گزرتا ہے۔ اعلیٰ حضرت نہ صرف عصری تقاضوں کا ادراک رکھتے تھے بلکہ ماضی مستقبل کے اخبار و آثار کے علاوہ شعورِ ارتقاء اور اقوامِ دُمل کی ذلت و تلبکی بھی ان کی دور رس نگاہوں سے بعید نہ تھی۔ آپ نے اپنی جراتِ ایمانی، نگاہِ بلند سخن و دلنوازا اور جاں پر سوز کی کشش سے رہنمائی کا حق ادا کر دکھایا۔ یہ اُس وقت کی بات ہے جب ڈاکٹر علامہ محمد اقبال اور محمد علی جناح بھی دل و جاں سے ایک قومی نظریے کے قائل تھے۔ ہندو و مسلم اتحاد کی تحریک زوروں پر تھی۔ تب مولانا احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے سادہ لوح مسلمانوں کو خبردار کیا کہ تمام غیر مسلم ایک قوم ہیں۔ عیسائی ہوں یا ہندو وہ سب اسلام کے دشمن ہیں ان پر اعتماد کرنا قرآنی تعلیمات کی صریحاً خلافِ وندی ہے۔ ترکِ موالات کی تحریک چلی تو آپ نے فرمایا۔ ”ابھی مسلمانوں کی ایک آنکھ کھلی ہے اور دوسری بند ہے“ یعنی وہ ایک دشمن کو دشمن اور دوسرے دشمن کو دوست سمجھے ہیں۔ یہ اُن دنوں کا تذکرہ ہے جب گاندھی کی آندھی نے کچھ ایسی شعبہ بازیاں دکھائی تھیں کہ بزمِ خودِ آزاد اور مولانا ابوالکلام نے ناگپور میں خلافتِ کافر نس کے پندال میں جمعہ پڑھایا اور خطبے میں مہاتما گاندھی کی صداقت و حقانیت پر تمسک کھائیں اور الہ آباد کے ایک جلسہ عام میں کرسی

صدارت
بھی اس
اس
مدنی تے
نظریات
پہنچی تو
لکار پر ایک
عجم
سرو
بمصطفیٰ
یہ تذکرہ
کا ایک پورا
گڑھے کی طرح
شان و شوکت
آپ کی علمی
وطن صحافی
کو سیاسی خود
حضرت احمد
ہیں۔ ۱۳
رضا کے افکار
ہیں کہ امام احمد
اور سرحد میں

صدارت سے اعلان فرمایا کہ مقاماتِ مقدسہ کا فیصلہ اگرچہ ہمارے حسبِ دلخواہ بھی ہو جائے تب بھی اس وقت تک چین نہ لیں گے، جب تک گنگا اور جہنا کی مقدس سرزمین کو آزاد نہ کرالیں گے۔ اس گھناؤنی سازش کا زہر اس قدر قلوب و اذہان میں اتر چکا تھا کہ شیخ دیوبند مولانا حسین احمد مدنی نے برسرِ منبر بڑی دھڑائی کے ساتھ فتویٰ دیا کہ موجودہ زمانے میں قویں اور وطن سے بنی ہیں نہ کہ نظریات و عقائد کی بنیاد پر۔ اے حکیم الامت علامہ اقبال بسترِ مرگ پر تھے۔ یہ آواز اُن کے کانوں تک پہنچی تو تڑپ اُٹھے اور مندرجہ ذیل اشعار موزوں ہو گئے غمگین لہجے میں علامہ مرحوم کی اس بنجیدہ لہکار پر ایک حلقہ آج تک چین بچیں ہے۔

عجم ہنوز نداندر موزِ دیس ورنہ زیو بند حسین احمد ایں چہرہ بوالعجبی است!
 سرورِ برسرِ منبر کہ ملت از وطن است چہ بے خبر ز مقامِ محمدِ عربی است!
 بمصطفیٰ ہر سالِ خویش را کہ دیں ہمراہ است اگر بہ اندر سیدی تمام بولہبی است! ۱۲

یہ تذکرہ تو یونہی مشتِ نمونہ از خردارے کے طور پر بروئے قلم آگیا ورنہ کانگریسی علماء کا ایک پورا قافلہ تھا جو مسٹر گاندھی کی اقتداء میں افرادِ ملت کو تحریراً و تقریراً گمراہی و تباہی کے گڑھے کی طرف اپنے ساتھ بہائے لئے جا رہا تھا۔ ایسے میں امام احمد رضا قدس سرہ نے پوری مجددانہ شان و شوکت، حکیمانہ تدبیر و فراست اور مصلحانہ جلال و عظمت سے راہِ گم کردہ قوم کی اصلاح کا بیڑہ اٹھایا آپ کی عملی جدوجہد اور تیغِ قلم کی کاٹ پر خراجِ تحسین پیش کرتے ہوئے عہدِ حاضر کے ثقہ کامل نگار محبتِ وطن صحافی اند غیر جانبدار مورخ میاں عبدالرشید صاحب لکھتے ہیں: ”یہ عظیم پاک و ہند کے مسلمانوں کو سیاسی خودکشی سے بچانے اور ان کے ایمان کو اندرونی اور بیرونی حملوں سے محفوظ رکھنے کے سلسلہ میں حضرت احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمہ نے جو گراں قدر خدمات انجام دی ہیں۔ وہ لائقِ صد ستائش ہیں۔“ ۱۳ ڈاکٹر شیخ محمد اکرام نے تسلیم کیا ہے کہ پاک و ہند کے مسلمانوں کی اکثریت پر امام احمد رضا کے افکار کی گہری چھاپ ہے۔ ۱۴ اس حقیقت کے اعتراف پر بھی یگانے و بیگانے سب مجبور ہیں کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا پاکستان کے تمام صوبوں میں اثر و رسوخ تھا خصوصاً پنجاب و سندھ اور سرحد میں۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے خلفاءِ تلامذہ اور معتقدین و مریدین سندھ میں آتے رہے

بٹ چڑھایا
سیاست کی
میں لہکارا۔
حق کو
دے کر سنوارا

س
ان فتویٰ

کبر کے عرصہ
تدبیر آہنگی
ی تقاضوں کا
ذلت و تباہی
دلتواں اور
ڈاکٹر علامہ
سلم اتحاد کی
ردار کیا کہ تمام
رنا قرآنی تعلیمات
ن کی ایک آنکھ
ن سمجھتے ہیں
لھالی تھیں
میں جمعہ پڑھایا
اسلام میں کرسی

یہاں کے دینی اور سیاسی جلسوں میں شریک ہوئے اور بہت سے یہاں آباد ہوئے اور دینی و سیاسی خدمات میں مصروف رہے۔ ان کے بہت سے دینی مدارس سندھ میں موجود ہیں۔ سندھ کے علماء و پنجاب سے بھی امام احمد رضا علیہ الرحمہ کو خاص لگاؤ تھا۔ وہ لاہور تشریف لائے اور انجمن لغمانیہ کے ایک اجلاس میں ڈاکٹر اقبال نے بھی ان سے شرفِ نیاز حاصل کیا۔ سندھ پنجاب کی طرح صوبہ سرحد و بلوچستان و گلگت وغیرہ میں امام احمد رضا کے عقیدت مند موجود تھے اور موجود ہیں۔ یہ آپ کے ہی تربیت یافتگان اور متعلقین تھے جنہوں نے قیام پاکستان کے لئے شبانہ روز کوشش کی اور ہر موقع پر ہر قسم کی قربانیاں دیں۔ اور عوام الناس کے دلوں میں مذہبی جوش و دلولہ پیدا کر کے الگ وطن کے مطالبہ کو عوامی تحریک بنا کر رکھ دیا۔ آپ اس حقیقت سے آگاہ ہو کر یقیناً خوشگوار حیرت میں مبتلا ہو جائیں گے کہ فیضانِ رضا سے اہل سنت و اہل اجماع المعروف بریلوی مکتبہ فکر کے لامحدود وسیع تر حلقہ میں اکثر علماء قیام پاکستان کے حامی و مؤید بلکہ داعی و محرک تھے۔ جبکہ دوسری جانب ہزاروں علمائے دیوبند میں سے مع بعض دیگر فرقوں کے اہل الرائے کے مولانا اشرف علی تھانوی مولانا شبیر احمد عثمانی اور مولانا غلام مرشد صاحب کے علاوہ تمام افاضل نظریہ پاکستان کے کٹر دشمن تھے اور ہیں۔ مزید برآں یہ کہ انھوں نے مختلف مواقع پر اچھے ہتھکنڈوں سے مسلم لیگیوں پر کفر کے فتوے چسپاں کئے اور مسلم ریاست کے پروگرام کو انگریزوں کی سازش قرار دیا۔ آئیے ذرا ویر دشتِ تاریخ کی سیاحی اختیار کر کے فی الواقع نقوشِ آزادی تلاش کریں۔ معروف نو مسلم اور ممتاز قانون دان خالد لطیف گابا دو قومی نظریے کا پس منظر بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: ”دو قومی نظریہ جس پر بڑے بحث مباحثے ہوتے رہتے ہیں آل انڈیا مسلم لیگ، آل انڈیا مسلم کانفرنس یا دیوبند یا جامعہ ملیہ کی تخلیق نہیں تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ اس نظریے کا مصنف نہ تو محمد علی جناح تھے اور نہ ہی علامہ اقبال دو قومی نظریہ تو ۱۹۲۰ء ہی میں ایک مشہور اور مسلم نظریہ بن چکا تھا۔ اس وقت جناح صاحب کانگریس کے رہنما اور بقول سروجنی نائیڈو ”ہندو مسلم اتحاد“ کے سفیر تھے۔“

معتبر روایات سے یہ حقیقت تاریخ کا حصہ بن چکی ہے کہ فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ نے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے مسلک کی پیروی کرتے ہوئے ۱۹۲۰ء میں دو قومی نظریہ کی داغ بیل ڈالی جس کی بنیاد پر پاکستان معرضِ وجود میں آیا۔ بلکہ اس سے بھی بہت پہلے ۱۸۹۷ء میں آل انڈیا سنی کانفرنس

پٹنہ کے اجلاس کی۔ اسی سال مشن کو آگے، نعیم الدین مر الغاٹ میں تقبہ مولانا موصوفہ ۱۹۱۹ء سے قیام سوالات پر مش خلیفہ پر ونیسرہ ابوالکلام آزاد جو مولانا آزاد کی خلیفہ اور جلیل کو مشرکین ہند نعیم الدین صاحب دو مضامین قلم مراد آباد ماہ دونوں مضامین مہلک نتائج ہندو مسلم اتحاد بدایونی نے جو کہ منقبت میں چرا زبان میں لکھا تھا

پٹنہ کے اجلاس میں اس پر اظہار خیال فرما چکے تھے۔ لیکن اس بارے میں تحریری دستاویز ۱۹۲۰ء میں پیش کی۔ اسی سال فاضل بریلوی رحلت فرما گئے، لیکن وہ اپنے پیچھے ایک ایسی جماعت چھوڑ گئے جس نے اس مشن کو آگے بڑھایا۔ چنانچہ آپ کی زندگی میں ہی ان حضرات نے اپنا کام شروع کر دیا تھا۔ ”مولانا نعیم الدین مراد آبادی (جو اعلیٰ حضرت کے خلیفہ و تلمیذ ہیں) شاید پہلے عالم دین ہیں جنہوں نے واشگاف الفاظ میں تقسیم ہند کی تجویز پیش کی“۔ اسی حوالے سے ہمیں یہ ثبوت بھی ہم پہنچتا ہے کہ انہوں (مولانا موصوف) نے اس اصول کو بہت پہلے پیش کر دیا تھا جسے بعد میں اپنا کر پاکستان حاصل کیا گیا۔ ۱۹۱۹ء سے قبل جماعتِ رضائے مقطفے قائم کی گئی۔ اس جماعت نے اقامتِ حجتِ تامہ کے عنوان سے ستر سوالات پر مشتمل ایک سوالنامہ ترکِ موالات کے حامی علماء کی خدمت میں پیش کیا۔ فاضل بریلوی کے خلیفہ پرنسپل سیلوان اشرف نے مسئلہ ہند و مسلم متحدہ قومیت پر صدر جمعیت العلماء ہند مولانا ابوالکلام آزاد سے تبادلہ خیال کیا۔ اور ۱۴ رجب ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء کو بریلی کے ایک جلسہ عام میں جو مولانا آزاد کی صدارت میں ہو رہا تھا، یہاں کانفرنس اپنے موقوف کا اظہار کیا۔ اسی طرح فاضل بریلوی کے دوسرے خلیفہ اور جلیل القدر عالم مولانا نعیم الدین مراد آبادی نے دہلی جا کر مولانا محمد علی جوہر سے ملاقات کی اور ان کو مشرکین ہند کے ساتھ مسلمانوں کے اختلاط و اتحاد کے خطرناک نتائج سے آگاہ کیا۔ ۱۹ ”مولانا نعیم الدین صاحب نے ترکِ موالات کے نتیجے میں ہونے والی ہند و مسلم اخوت کے خلاف یکے بعد دیگرے دو مضامین قلم بند کئے، خلافتِ کھنٹی کی فتنہ سامانیاں اور علماء اہلسنت کی کارگزاریاں (السوداء اعظم مراد آباد) ماہ شوال ۱۳۳۸ھ / ۱۹۱۹ء اور موالاتِ ریحات صدرالافاضل ص ۱۱۸-۱۵۳) ان دونوں مضامین میں ہندوؤں کے ساتھ مسلمانانِ ہند کے اشتراک و اختلاط کے عدم حجاز اور اس کے مہلک نتائج پر مدلل اور جامع بحث کی ہے۔“ ۲۰ ۱۹۲۰ء میں جب امام احمد رضا بریلوی علیہ الرحمۃ ہند و مسلم اتحاد کے خلاف فتویٰ دیا تو اسی سال ہی اہلسنت و جماعت کے ایک ممتاز عالم علامہ محمد عبدالقدیر بدایونی نے جو کہ فاضل بریلوی کے مخلصین میں سے تھے اور اعلیٰ حضرت کے ملاح اور مدوح بھی ان کی منقبت میں چراغِ انس (۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء) کے عنوان سے مولانا بریلوی نے ایک مدحیہ قصیدہ فارسی زبان میں لکھا تھا جو پہلی بار تحفہ حنفیہ ریٹنہ میں شائع ہوا۔ ۲۱ انہوں نے تقسیم ہند کی تجویز پیش کی

فی سیاسی
ماوہ پنجاب
لیک اہلک
چستان و
افتگان اور
تر بنیاں دیں۔
بنا کر رکھ دیا۔
سنت و الجماعت
می و موید بلکہ
وں کے اہل البرا
افاضل نظریہ
دیں مسلم لیگیوں
آئیے ذرا
م و ممتاز قانون
یہ جس پر بڑے
مؤثر ملیہ کی
علامہ اقبال
صاحب کانگریس
نے حضرت
طالی جس کی
نی کانفرنس

اس کے متعلق ثقہ مورخ پروفیسر ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی (سابق وزیر تعلیم و دانش چانسلر کراچی یونیورسٹی) لکھتے ہیں

(ترجمہ) مازح اور اپریل ۱۹۲۰ء میں بدایوں کے ایک اخبار ”ذوالقرنین“ نے ایک صاحب، محمد عبدالقدیر بدایونی کا گاندھی کے نام ایک کھلا خط شائع کیا تھا جس میں برصغیر کی تقسیم کی تجویز پر پیش کی گئی تھی۔ اس میں انہوں نے مسلم اضلاع کی فہرست تک دی تھی جو مشرقی و مغربی پاکستان کی موجودہ سرحدوں سے کچھ زیادہ نہ تھی۔“ ۲۱

جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے اعلیٰ حضرت، جدید تصورِ وطنیت اور ترکِ موالات کے نتیجے میں قائم ہونے والے ہندو مسلم اتحاد کے سخت مخالف تھے۔ آپ ایسے جذباتی اقدامات کو درسِ قرآنی اور دو قومی نظریہ کی روح سے متصادم خیال فرماتے۔ ایک دفعہ اس تحریک کے دوران مولانا محمد علی جوہر اور مولانا شوکت علی صاحب امام احمد رضا کی خدمت میں بریلی حاضر ہوئے اور تعاون کی درخواست گزاری۔ آپ نے بغیر کسی رو رعایت کے واضح الفاظ میں فرمایا۔ ”مولانا، میری اور آپ کی سیاست میں فرق ہے۔ آپ ہندو مسلم اتحاد کے حامی ہیں میں مخالف ہوں۔“ اور ساتھ ہی اس امر کا بھی برملا اعلان کر دیا۔ ”مولانا، میں ملکی آزادی کا مخالف نہیں۔ ہندو مسلم اتحاد کا مخالف ہوں۔“ ۲۲

امام احمد رضا بریلوی نے اپنی قوم کو تحریکِ السداد کا دُکشی ترکِ موالات، ہندو مسلم اتحاد اور تحریکِ ہجرت کے مضمرات و مضمورات سے بردقت آگاہ کیا۔ گو آپ کے سچے اور سچے مقاصد کو شدّ مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا۔ اُن پر انگریزوں کا خیر خواہ دھسا ز اور ہمارا ہونے کی ہمت بھی لگی۔ مگر اس مردِ حق کو تاریخ کی آزمائی ہوئی صداقتوں پر مبنی نقطہ نگاہ میں ذرّہ بھر تبدیلی گوارا نہ تھی۔ انہوں نے دُنکے کی چوٹ پر ہمیشہ یہ اعلان کیا۔

”کیا وہ ہم سے دین پر نہ لڑے؟ کیا قربانی گاؤں پر اُن کے سخت ظالمانہ فساد پر اُنے پڑ گئے؟ کٹا پورا آرہ اور کہاں کہاں کے ناپاک دہولناک مظالم جو ابھی تازے ہیں دلوں سے محو ہو گئے؟ بے گناہ مسلمان نہایت سختی سے ذبح کئے گئے۔ مسیٰ کا تیل ڈال کر جلائے گئے۔ ناپاکوں نے مسجدیں ڈھائیں قرآن کریم کے پاک اوراق پھاڑے، جلائے اور ایسی ہی وہ باتیں جن کا نام لئے کلیجہ منہ کو آئے۔“

چانسلر

ب، محمد

بزرگ پیش کی

ان کی موجودہ

بے میں قائم

قرآنی اور

محمد علی جوہر

برخواست

سیاست میں

بھی بر ملا

۲۳

مسلم اتحاد اور

مقاصد کو شد

بھی لگی۔ مگر

انہ بھی۔ انہوں

پہرے پر گئے؟

ہو گئے؟ بے گناہ

میں ڈھائیں

کو آئے۔۔۔

تبدیل احکام الرحمن و اختراع احکام الشیطن سے ہاتھ اٹھاؤ، مشرکین سے اتحاد توڑو۔ مرتدین کا ساتھ چھوڑو کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پاک تمہیں اپنے سایہ میں لے لے۔ ۲۴ ایک جگہ نہایت درد مندی کے ساتھ اپنی قوم کو مشورہ دیتے ہیں۔ "میرے دوستو، فیکر۔۔۔ تمہیں نہایت عاجزانہ و مخلصانہ یہی صلاح دیتا ہے کہ کسی غیر مذہب میں جذب ہونے سے اپنے کو محفوظ رکھو" ۲۵

ایسے تاریک ماحول اور مذموم و مسموم نفع میں سب سے پہلے جو روشنی چمکی اور درد مندانہ صدا گونجی وہ علم و عرفان کے گنجینہ مولانا بریلوی قدس سرہ کی تھی، فرمایا جب ہندوؤں کی غلامی ٹھہری۔ پھر کہاں کی غیرت اور کہاں کی خودداری۔ وہ تمہیں ملیچہ جانیں، بھنگی مائیں، تمہارا ہاتھ جس چیز کو لگ جائے، گندی ہو جائے۔ سودا بیچیں تو دور سے ہاتھ میں ڈال دیں۔ پیسے لیں تو دور سے یا پنکھا وغیرہ پیش کر کے اُس پر رکھالیں۔ حالانکہ بحکم قرآن خصوصاً بخششیں اور تم ان بخشوں کو مقدس، مطہر بیت اللہ میں لے جاؤ جو تمہارے ہاتھ رکھنے کی جگہ ہے۔ وہاں ان کے گندے پاؤں رکھو اور مگر تم کو اسلامی حس ہی نہ رہا۔ محبت مشرکین نے اندھا بہرا کر دیا، ان باتوں کا ان سے کیا کہنا جن پر جبکہ الیشی یعنی ویسم کارنگ بھر گیا۔ سب جانے دو خدا کو منہ دکھانا ہے یا ہمیشہ مشرکین ہی کی چھاؤں میں رہنا ہے۔ جوتھاتو یوں کہ کوئی کافر مثلاً اسلام لانے یا اسلامی تبلیغ سننے یا اسلامی حکم لینے کے لئے مسجد میں آئے یا اس کی اجازت تھی کہ خود مشرکوں بخشش پرستوں کو مسلمانوں کا واعظ بنا کر مسجد میں لے جاؤ؟ اسے سند صلی اللہ علیہ وسلم پر بیٹھاؤ؟ مسلمانوں کو نیچا کھڑا کر کے اس کا واعظ بناؤ۔ کیا اس کے جواز کا کوئی حدیث یا کوئی فقہی روایت تمہیں مل سکتی ہے؟ حاشا اللہ، النفاق! کیا یہ اللہ و رسول سے آگے بڑھنا، شرع مطہر پر اختراع دھرننا، احکام الہی سے دالستہ بدلنا، سور کو بکری بنا کر لگانا ہو گا۔ ۲۶

عدم تعاون اور ہندو مسلم اتحاد کے حامی لیڈروں کو تنبیہ فرماتے ہیں۔ "ہر مشرک غیر محارب کو عام ہو کر محکم ہی ہے اور مشرکین ہند میں کوئی محارب بالفعل نہ ہے۔ آریہ کریم نے کچھ نیک بتاؤ مالی مواسات ہی کی رخصت دی، یا یہ فرمایا کہ ان کی جے پکارو، انہیں ساجد مسلمین میں باادب و تعظیم پہنچا کر مسند مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر لے جا کر مسلمانوں سے اوپنا بٹھا کر واعظ و ہادی مسلمین بناؤ

گلے کا گوشت کھانا گناہ ٹھہراؤ۔ قرآن مجید کو راماٹن کے ساتھ ایک ڈولے میں رکھ کر مندر میں لے جاؤ ان کے سرغنہ کو کہو کہ خدا نے ان (گاندھی) کو تمہارے پاس مذکر بنا کر بھیجا ہے یعنی معنی نبوت جھاؤ.... اگر لغرض باطل ان (رحامی ہندو مسلم اتحاد) کی یہ شتر گریگی مان بھی لی جائے تو عام مشرکین ہند کو لَمْ یَقَاتِلُوا کُفْرًا فِی الدِّینِ "کا مصداق ماننا ایمان کی آنکھ پر ٹھیکری رکھنا ہے۔ کیا وہ ہم سے دین پر نہ لڑے؟....۔ عرض کہ اعلیٰ حضرت نے عدم تعاون کے حامیوں اور گاندھی کے انحال و اقوال کی ایک ایک کر کے تردید فرمائی ہے اور واضح کر دیا ہے کہ کوئی بھی غیر مسلم چاہے وہ ہندو یا عیسائی، مجوسی ہو یا یہودی اسلام اور مسلمین کے مقابلے میں الکفر ملتہ واحده "کا مصداق ہے۔ مزید برآں انہوں نے اپنے ایک فتویٰ میں دو ٹوک انداز میں صراحت فرمادی کہ موالات مطلقاً ہر کافر، ہر مشرک سے حرام ہے۔ اگرچہ ذمی مطیع اسلام ہو۔ اگرچہ اپنا باپ یا بیٹا یا بھائی یا قریب ہو۔ قال اللہ تعالیٰ.... (ترجمہ) تو نہ پائے گا ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور قیامت پر کہ دوستی کریں اللہ و رسول کے مخالفوں سے۔ اگرچہ وہ اُن کے باپ یا بیٹے یا بھائی بننے والے ہوں..... (ترجمہ) اے ایمان والو! میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ۔ تم ان کی طرف محبت کی نگاہ ڈالتے ہو اور وہ اُس حق سے کفر کر رہے ہیں جو تمہارے پاس آیا۔" ۲۸۔

یہ آپ کی ہی تربیت و تبلیغ کا اثر تھا کہ تحریک آزادی ہند میں حضرت صدر الافاضل علیہ الرحمہ نے مولانا ابوالحسنات قادری علیہ الرحمہ سے اپنے عزم کا اظہار ان الفاظ میں کیا۔

"پاکستان کی تجویز سے جہتِ اسلامیت اسلام کے رآل انڈیا سنی کانفرنس کا دوسرا نام) کو کسی طرح دستبردار ہونا مقصود نہیں۔ خواہ خود جناح صاحب اس سے حامی رہیں یا نہ رہیں۔" ۲۹۔ اور فروری ۱۹۴۶ء میں پھپھوند ضلع اوٹاواہ میں سنی کانفرنس منعقد ہوئی تو سید محمد محمدت کچھو پھوسی علیہ الرحمہ نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا "مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ حلقہ جات میں کانگریس کو نہریت دینے کی ہر ممکن سعی کریں۔ آل انڈیا سنی کانفرنس اور اس کے تمام کارکن اپنی تمام تر کوششیں حلقہ جات انتخابات میں کانگریس کی مخالفت میں صرف کریں۔" ۳۰۔

تاریخی کتب کے گہرے مطالعہ کے دوران اس انکشاف نے مجھے چونکا دیا اور فرط مسرت سے

میرے رونگٹے
برحق ہونے پر
وغیر ہم سے
شاعر مشرق
بیگانہ ہوتے
اسلامی ریاست
بجھا دیں اور
مولانا بریلوی کی
اس حقیقت کی
حرب بھی آپ کے
شخصیت سے
صاحب نے ا
ہیں۔ ایسا شخص
دشمن کو مسلمانوں
آزادی کے دو
وہ ضرور مسلم لگا
ہیں اولاً مذہبی
سیاسی و معاشرہ
اظهار خیال کر چکے
مقصود ہے آپ نے
تدبیر فلاح و بخار
کی تفصیل مندرجہ

میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور آپ کے فیض یافتگان کو اپنی رائے کے
 برحق ہونے پر اس قدر یقین محکم تھا کہ ایک وقت میں ان مشاہیر نے محمد علی جناح اور علامہ اقبال
 وغیرہم سے بھی مختلف النوع اختلافات کے باعث ٹکرائی۔ مگر یہ ان دنوں کی بات ہے جب
 شاعر مشرق نے پاکستان کا خواب دیکھا تھا اور نہ ہی بابائے قوم، ہندو مسلم اتحاد کی کوششوں سے
 بیگانہ ہوتے تھے۔ جوہی مذکورہ بالا محسنین قوم کو اپنی غلطی کا احساس ہوا اور انہوں نے جداگانہ
 اسلامی ریاست کو اپنا مطمح نظر ٹھہرایا تو وابستگانِ رضا نے ان کے راستوں میں دل کی دھڑکنیں
 بچھا دیں اور ہر میدان میں ساتھ نبھایا۔ برصغیر پاک و ہند میں مسلمانوں کی غالب اکثریت عوام پر
 مولانا بریلوی کی گہری چھاپ کو تمام غیر جانبدار مورخین تسلیم کرتے ہیں تنگ نظر و تنگ دل اہل قلم بھی
 اس حقیقت کی تردید میں کوئی موزوں جواز ڈھونڈ کر نہیں لاسکے۔ اگر بنظرِ فائز دیکھیں تو ان کا ہر ایک
 حربہ بھی آپ کے عظمتِ کردار کی دزدی و دلیل بن کر رہ جاتا ہے۔ عوام کے علاوہ خواص بھی ہمیشہ آپ کی
 شخصیت سے متاثر رہے ہیں۔ فاضل بریلوی کے فکر و شعور کی ترویج میں امیر ملت پیر جماعت علی
 صاحب نے ایک دفعہ بیان کیا کہ جو مسلم لیگ کو ووٹ نہیں دیتا وہ لگا اور سچا مسلمان ہرگز
 نہیں۔ ایسا شخص میرا مرید ہے نہ میں اس کا مرشد ہوں۔ میرا فتویٰ ہے کہ ایسے کم نصیب و اسلام
 دشمن کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جائے۔ پیر فضل شاہ صاحب جلالپوری علیہ الرحمہ تحریک
 آزادی کے دوران اکثر فرماتے ہیں کہ دو جھنڈے ہیں ایک اسلام کا دوسرا کفر کا۔ جو مسلم ہے
 وہ ضرور مسلم لیگ میں آئے گا۔ اس عام طور پر تقسیم ہند کے چار اہم اسباب بیان کے جاتے
 ہیں اولاً مذہبی وجوہات ثانیاً معاشی وجوہات ثالثاً معاشرتی وجوہات اور رابعاً سیاسی وجوہات۔
 سیاسی و معاشرتی پہلوؤں پر ہم گزشتہ صفحات میں اعلیٰ حضرت کے ملفوظات و تحریرات پر مختصراً
 اظہارِ خیال کر چکے ہیں اب معاشی لحاظ سے فاضل بریلوی علیہ الرحمہ کی خدمات کا طویل مختصر جائزہ لگانا
 مقصود ہے آپ نے مسلمانوں کی اقتصادی زبوں حالی و معاشی بد حالی کو دور کرنے کے لئے اپنے رسالہ
 ”تدبیر فلاح و نجات و اصلاح“ میں حکیمانہ علاج تجویز فرمایا جو ۱۹۱۲ء میں کلکتہ سے شائع ہوا۔ ان نکات
 کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

میں نے جاؤ
 نبوتِ جماؤ
 نسرینِ ہند
 ہم سے دین
 فعال و اقوال
 وہ ہندو
 اہل حق ہے
 مطلقاً ہر
 الیٰ یا قریب
 اور قیامت
 نہ والے ہوں
 طرفِ محبت
 نعل علیہ الرحمہ
 کو کسی طرح
 درِ فروری
 علیہ الرحمہ
 میں کو نہریت
 کوششیں
 مسرت سے

- (۱) ان امور کے علاوہ جن میں حکومت دخل انداز ہے مسلمان اپنے معاملات باہم فیصلہ کریں تاکہ مقدمہ بازی میں جو کروڑوں روپے خرچ ہو رہے ہیں، پس انداز ہو سکیں۔
- (۲) بمبئی، کلکتہ، رنگون، مدراس، حیدرآباد دکن کے تونگر مسلمان اپنے بھائیوں کے لئے بینک کھولیں۔
- (۳) مسلمان اپنی قوم کے سوا کسی سے کچھ نہ خریدیں۔
- گو فاضل بریلوی کے یہ معاشی نکات بے حد مختصر ہیں۔ لیکن ان میں معانی و مفہیم کا ایک ذخیرہ اور اصلاح احوال کے لئے ایک سرپوشیدہ ہے۔ یاد ہے کہ جدید اقتصادی نظریات کی ابتداء ۱۹۳۰ء کے بعد سے ہوئی مگر نگاہ مومن نے ان اقتصادی تقاضوں کی جھلک ۱۹۱۲ء میں ہی دکھادی تھی۔
- راقم الحروف مدت ہائے دراز تک غور و خوض اور تحقیق و تصدیق کے بعد اس نتیجے پر پہنچتا ہے کہ **اسلام** سے قبل قیام پاکستان کا کوئی خاکہ ٹاکر محمد قبال کے ذہن میں تھا اور نہ ہی محمد علی جناح اس بارے میں کوئی واضح تصور رکھتے تھے۔ اگلے سال حکیم الامت نے خطبہ الہ آباد میں اپنی قوم کو الگ وطن سے متعلق ایک لائحہ عمل دیا اور اسی برس محمد علی جناح کے دماغ میں جداگانہ اسلامی ریاست کی دھن سمائی جیسا کہ آپ کے ایک انٹرویو سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔۔۔ سبب یہ تھا کہ اس عرصے میں آریہ سماج کی تحریک شاتم رسول زوروں پر تھی اور وفاکیشان رسول خنجر بکف تکبیر بلب گستاخان بنی پر چھپٹ کر تختہ دار کی زینت بن رہے تھے۔ ان واقعات کی روشنی میں بانیان پاکستان یہ سوچنے پر مجبور ہو گئے کہ ہندو مسلم اتحاد محض فریب اور تقسیم ہند قطعاً ناگزیر ہے۔ اور یہ پہلو بھی روز روشن کی طرح واضح ہے کہ برصغیر پاک و ہند میں انیسویں صدی کے دوران اپنی وفاؤں کے زریں باب رقم کرنے والے جمیع شہیدان رسالت نہ صرف حنفی المسک تھے بلکہ وہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے فکر و عمل کے ہی دلدادہ تھے۔ غیرت مند مسلم مائیں آپ کے پیغام تحفظ ناموس رسالت پر ہی اپنے بیٹوں کے گلے میں پھولوں کے ہار پہنا کر سوائے مقتل روانہ کرتی ہیں۔ شمع رسالت کے پروانے جذبہ عشق و مستی میں فاضل بریلوی کی وجد آفریں نعتوں کو گنگنااتے اور دیوانہ وار بزم دار و رسن کو سجاتے تھے۔ بالیقین آپ کی آہ سحرگاہی سے ہی حب رسول کا ایسا ایمان پرور چراغ روشن ہوا۔ یہ سلسلہ دوران کار تا ویلوں کا مختار نہیں میرے پاس تاریخی شواہد اور ٹھوس دلائل موجود ہیں۔

الغرض دانشور اور مورخ آپ کی خدمات کے اعتراف میں رطب اللسان ہیں۔ ایک ذمہ دار صاحبِ قلم میاں محمد شفیع نے اپنے مشاہدات و تاثرات کے حوالہ سے لکھا ہے: ”..... (حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ آل انڈیا سٹیج پر اس دل گرے کے لیے مسلمان تھے جنہوں نے رائے عامہ کو ذرہ بھر خاطر میں نہ لاتے ہوئے بانگِ دہل مستعدہ قومیت کے خلاف اپنی زوردار آواز بلند کی ۳۴ سید الزعلی ایڈووکیٹ اپنی انگریزی تصنیف میں رقمطراز ہیں

(ترجمہ) ”وہ مولانا احمد رضا بریلوی) امام اہلسنت کے نام سے پہچانے جاتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اسلامی مقاصد کے لئے عظیم خدمات سرانجام دیں۔ خصوصاً اسلامی عقائد کو ”وہابیہ“ کے ہاتھوں تباہ ہونے سے بچایا۔ وہ ہندو مسلم اتحاد کی تحریک کاٹے کی قربانی کی بندش اور برطانوی حکومت کے حلام عدم تعاون کے خلاف کھڑے ہو گئے۔ یہ تمام تحریکیں درحقیقت انڈین نیشنل کانگریس کی درخواست پر شروع کی گئی تھیں اور ان تحریکوں کا اصل مقصد مسلم اقلیت کو ہندو اکثریت میں مدغم کرنا تھا۔ اس طرح درحقیقت وہ دو قومی نظریہ کے حقیقی بانی تھے، جو نظریہ بعد میں آل انڈیا مسلم لیگ کا بنیادی نعرہ بن گیا اور حصولِ پاکستان پر منتج ہوا“ ۳۵ حکیم علامہ عبدالحکیم اختر شاہ جہانپوری کے الفاظ ہیں۔

”ان کا ملتِ اسلامیہ پر ایک عظیم احسان یہ بھی ہے کہ جب کانگریس اور ہندو لوہاز علماء اکبری دور کے گمراہ علماء کی یاد تازہ کر رہے تھے تو آپ نے حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کی طرح انہیں سمجھایا اور تقریر و تحریر کے ذریعے ان کی اس اسلام دشمن روش اور اسکے نتائج سے خبردار کیا۔ جب وہ کسی طرح باز نہ آئے تو ”المجتمۃ المؤمنۃ“ کے نام سے ایک ماہِ نازیہ تحقیقی کتاب لکھی جن میں ان حضرات کے ان دلائل کو جنہیں وہ توڑ مروڑ کر اپنے نظریہٴ وطنیت کے حق میں پیش کرتے تھے، حقیقت سے بعید کر دکھایا اور شرعی دلائل سے انہیں شلست علماء کو لا جواب و عاجز کر دیا۔ یہ کارنامہ آپ نے ۱۳۴۰ھ بمطابق ۱۹۲۰ء میں سرانجام دیا۔ اس وقت کے تقریباً تمام مسلمان ہندو مسلم اتحاد کے حامی اور کانگریس کے ہمنوا تھے۔ آخر حالات نے ثابت کر دکھایا کہ ۱۹۲۰ء میں مولانا احمد رضا خاں کی آواز جس پر مسلم لیڈروں نے توجہ نہ دی بالکل صحیح تھی اور سیاسی تجربات کے بعد ۱۹۴۰ء میں اس نظریہ کو ایک

فیصل کریں تاکہ

کے لئے بینک کھولیں۔

کا ایک ذخیرہ

لی ابتداء ۱۹۳۰ء

کھادی تھی۔

نتیجہ برہمنیت

برہمن ہی محمد علی

آباد میں اپنی

راگناہ اسلامی

اس عرصے میں

بلب گستاخان

ستان یہ سوچنے

روشن کی طرح

رقم کرنے والے

کے ہی دلدادہ

لے میں پھولوں کے

فاضل بریلوی

پ کی آہ سحر گاہی

محتاج نہیں میرے

سیاسی نصب العین کے طور پر اپنا ناپڑا مولانا تو دینی نقطہ نظر سے اپنا فرض ادا کر رہے تھے لیکن لیڈروں نے سیاسی مسائل پر نگاہیں مرکوز رکھیں۔“ ۳۶

پروفیسر ڈاکٹر لال بہادر آگرہ کا لچ (شعبہ تاریخ و سیاسیات) نے اپنے ڈاکٹریٹ کے مقالہ میں اس کے پس منظر سے متعلق یوں اظہار خیال کیا ہے۔

”یہ بات مکمل طور پر کھلے دل کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ مسلمان عام طور پر کسی بھی تحریک میں غیر مسلم قیادت کو پسند نہیں کرتے تھے خواہ اس سے اُس کو کتنا ہی فائدہ پہنچتا ہو۔ وہ دراصل مہاتما گاندھی کی قیادت کی وجہ سے بہت زیادہ رنجیدہ اور ناخوش تھے۔ مسلمانوں کے سوادِ اعظم کا یہ نظریہ علماء کرام کی راسخ کردہ تعلیمات کی وجہ سے تھا۔ ۳۷

اسی مقالے میں مصنف مذکور نے آگے چل کر لکھا ہے۔

(انگریزی ترجمہ) ”یہ واضح طور پر محسوس کیا گیا کہ وہ علمائے کرام جو قرآن حکیم کو تمام معاملات میں آخری ہدایت قرار دیتے تھے، ایک غیر مسلم کی پیروی کی ضرورت محسوس نہیں کرتے تھے۔ مسلمان اس بات سے خوفزدہ تھے کہ مہاتما گاندھی کی قیادت میں کہیں وہ اپنی علیحدہ شناخت نہ کھو بیٹھیں۔“

قصہ کوتاہ ان مباحث، ٹھوس دلائل، تاریخی شواہد، حوالہ جات، سیاق و سباق، مشاہدات و تاثرات پس منظر و پیش منظر اور حقائق و واقعات کی روشنی میں ہم بلا خوفِ تردید اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ بلاشبہ امام احمد رضا بریلوی قدم سرہ مسلمانانِ ہند کی نشاۃ ثانیہ کے نقیب و قومی نظریے کے مؤسس ثانی اور تخلیقِ پاکستان کے معمارِ اول ہیں۔ نیز تحریکِ پاکستان میں آپ کے کردار و عمل کو کسی صورت بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

حوالہ جات

- ۱۔ عبدالقادر بدایونی، منتخب التواریخ ص ۳۷۶
- ۲۔ مکتوباتِ امام ربانی جلد نمبر ۲ مکتوب ۹۲۶۸ - ص ۱۳۸-۱۴۴
- ۳۔ مکتوباتِ امام ربانی جلد ۲ - مکتوب ۶ - ص ۱۷
- ۴۔ ماہنامہ نور اسلام شرق پور شریف (حضرت مجدد الف ثانی نمبر حصہ سوم) ص ۳۰
- ۵۔ مکتوباتِ امام ربانی جلد اوّل - مکتوب ۸۱ - ص ۱۰۶
- ۶۔ مکتوباتِ امام ربانی، جلد اوّل - مکتوب ۲۶۶
- ۷۔ خزینۃ الاصفیاء بحوالہ رود کوثر ص ۲۷۰
- ۸۔ امام احمد رضا بریلوی علیہ الرحمۃ - حقائق بخشش
- ۹۔ رائے محمد کمال - غازی علم الدین شہید (مطبوعہ لاہور) ص ۲۳
- ۱۰۔ بحوالہ اکرام امام احمد رضا اخبار زمیندار لاہور - اخبار تاج جیل پور ص ۱۰۸
- ۱۱۔ سید نور محمد قادری اقبال کا آخری معرکہ مطبوعہ لاہور
- ۱۲۔ ارغمان جاز رائد نظمیں (ص ۴۹ - کلیات اقبال ص ۶۹۱، مطبوعہ لاہور
- ۱۳۔ پاکستان کا پس منظر اور پیش منظر ص ۱۱۵ - طبع پنجاب یونیورسٹی لاہور
- ۱۴۔ آر بی منہری، امام احمد رضا، دینیئے صحافت میں
- ۱۵۔ آر - بی منہری - امام احمد رضا دینیئے صحافت میں ص ۶۵ -
- ۱۶۔ چوہدری حبیب احمد، بحوالہ نظریہ پاکستان - پروفیسر ڈاکٹر مسعود احمد تحریک آزادی ہند اور السواد الاعظم
- ۱۷۔ خالد لطیف گکابا - مجبور آوازیں ص ۱۰ - مطبوعہ لاہور ۱۹۷۵ء
- ۱۸۔ اعلیٰ حضرت کی سیاسی بصیرت ص ۲۸
- ۱۹۔ غلام مسین الدین نعیمی - حیات صدر الافاضل مطبوعہ لاہور ص ۱۷۳

ریٹ کے مقالہ

ریک

ماہو - وہ

سلمانوں

م معاملہ

تھے -

و شنت

ماہات و تاثرات

چہ ہیں کہ بلاشبہ

سوسن ثانی اور

مورت بھی نظر انداز

۲۰۔ انوارِ رضا، ناشر، ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور ص ۴۸۹

۲۱۔ تحفہ خفیہ (پٹنہ) شمارہ رمضان المبارک و شوال المکرم ۱۳۱۸ھ/۱۹۰۰ء ص ۳۹-۴۱

۲۲۔ THE STRUGGLE FOR PAKISTAN - PAGE 117

BY

DR YUSHTIAG HUSSAIN QURISHI.

۲۳۔ پاشا بیگم۔ اعلیٰ حضرت کی مذہبی اور سیاسی خدمات مطبوعہ ماہنامہ عرفات لاہور شمارہ اپریل

۱۹۷۰ء ص ۶۵

۲۴۔ رئیس احمد جعفری، الحجۃ المومنتہ؛ مولانا احمد رضا خان، بحوالہ ادرق گم گشتہ محمد علی اکیڈمی:

لاہور: ۱۹۶۸ء ص ۲۴۹، ۳۰۵۔

۲۵۔ پروفیسر سید سلیمان اشرف، الرشاد (ناشر مکتبہ رضویہ لاہور ۱۹۸۱ء ص ۳۲)

۲۶۔ مولانا احمد رضا خاں الحجۃ المومنتہ ص ۴۷۔ بحوالہ پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد صاحب

فاضل بریلوی اور ترک موالات مطبوعہ مرکزی مجلسِ رضا، لاہور

۲۷۔ الحجۃ المومنتہ ص ۲۷، ۴۴، ۴۵۔

۲۸۔ فتویٰ اعلیٰ حضرت بحوالہ ماہنامہ "نور اسلام" شریعت شریف جنوری/فروری ۱۹۸۸ء ص ۱۹۹-۱۹۸

۲۹۔ محمد عبدالحکیم شرف قادری۔ بحوالہ اعلیٰ حضرت ص ۵۷۔ مطبوعہ لاہور

۳۰۔ مولانا محمد جلال الدین قادری خطبات آل انڈیا سٹی کانفرنس ص ۳۱۴

۳۱۔ ڈاکٹر محمد عبد الغنی، امیر حزب اللہ۔ مطبوعہ جلال پور شریف ضلع جہلم

۳۲۔ پروفیسر محمد رفیع اللہ صدیقی (ایم۔ اے، ایم۔ ایس۔ کونزرویٹو سٹی کینیڈا) فاضل بریلوی کھاشی لگا۔

۳۳۔ تفصیلات کے لئے محرم سطور کی شہید سیریز ملاحظہ کریں، غازی علم الدین شہید۔ غازی میاں محمد

شہید۔ غازی مرید حسین شہید۔ دو غازی چار شہید، ازرائے محمد کمال، مطبوعہ ضیاء القرآن

پبلی کیشنز، داتا گنج بخش روڈ لاہور۔

۳۴۔ م۔ رش کی ڈاٹری۔ روزنامہ "نوائے وقت" ملتان ۲۸ اگست ۱۹۸۱ء ص ۲

۳۵۔ REAL ACHIEVEMENT OF THE HUMAN LIFE

۳۶۔ اختر شاہجہان پوری۔ ہفت روزہ "اسلامی جمہوریہ" ساہیوال، فروری ۱۹۷۵ء

THE MUSLIM LEAGUE - ITS HISTORY, ACTIVITIES

AND ACHIEVEMENT (PAGE 111)



امام احمد رضاؒ



ہفتیہ شاعری

پروفیسر ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم

اس صفحہ ہستی پر بے شمار گونا گوں خصوصیات کی حامل شخصیتوں نے جنم لیا جن کے عظیم الشان کارناموں اور جلیل القدر احسانات کی امت مسلمہ مرہون ہے ایسی عظیم شخصیتیں نہ صرف یہ کہ اپنے زمانہ میں مزج خلائی رہیں بلکہ آنے والی صدیوں میں بھی ان کی اہمیت بدستور باقی رہی ان کا علمی فیضان ان کے معاصرین تک محدود نہ رہا بلکہ بعد کے ادوار کے لوگ بھی ان کی علمی کاوشوں سے استفادہ کرتے رہے۔ ایسی ہی گراں قدر شخصیتوں میں امام احمد رضا خاں کا بھی نام آتا ہے زندگی کے تمام پہلوؤں میں ان کی شخصیت نمایاں اور اجاگر نظر آتی ہے جملہ علوم و فنون میں دانشوران روزگار نے ان کی تفوق کا اعتراف کیا ہے۔

آسمان شعرو سخن پر عربی شعراء میں امر القیس، فرزدق، متنبی اور شوقی فارسی شعراء میں خاقانی حافظ، سعدی اور بہار اور اردو شعراء میں میر ذوق، غالب، اقبال کا نام آفتاب کی مانند تابندہ اور درخشندہ ہے یہ وہ جلیل القدر ہستیاں ہیں جن سے زبان زندہ ہے متنبی کو عربی شاعری اور حافظ کو فارسی شاعری اور غالب کو اردو شاعری سے نکال لیا جائے تو ان زبانوں کی تہی دامن کا احساس ہونے لگتا ہے۔ مگر ان میں کوئی ایسا نہیں جو تینوں زبانوں کی نمائندگی کرتا ہو غالب اگر اردو کے شاعر تھے

۴۱-

THE

DR JSH

شمارہ اپریل

محمد علی اکیڈمی:

احمد صاحب

۱۹۸۸-۱۹۹۰
سی ۹۸۸
سید

م
لی بریلوی کے معاشی زکا۔

۔۔ غازی میاں محمد

رعہ صیاد القرآن

REAL

۱۹۷۱ء

THE

AND

تو عربی شاعری کی انھیں ہوا تک نہیں لگی تھی۔ حافظ اگر فارسی کے غائبانہ شاعر تھے تو اردو میں ان کا کوئی کارنامہ نہیں، متنبی اگر عربی کا شاعر تھا تو اردو فارسی شاعری تو درکنار وہ اس زبان کے ابجد سے بھی نااہل تھا، یہی شعر کیا اگر شعر و سخن کی تاریخ دہرائی جائے جب بھی شاید ہی کوئی ایسا شخص ملے جو بیک وقت تین تین زبانوں کی غائبانہ کی کرہا ہو متعدد زبانوں کا جاننے والا تو مل سکتا ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ مادری زبان کے علاوہ وہ دیگر زبان میں ادبی و شعری نمونے پیش کر سکا ہو۔

شعر و سخن کی تاریخ میں چودھویں صدی ہجری کے اوائل میں مولانا احمد رضا خاں کی شخصیت بہت نمایاں طور پر نظر آتی ہے انھیں تینوں زبانوں پر یکساں عبور تھا اصلاً تو وہ ہندی نژاد تھے مگر فارسی اور عربی میں اعلیٰ درجہ کی شاعری کرتے تھے ساتھ ہی ساتھ انھوں نے ہندی بھاشا کی آمیزش سے لفظیں بھی لکھی ہیں۔ ایسا شخص جو تینوں زبانوں میں برجستہ شاعری کرتا ہو اور باضابطہ اس کا دیوان بھی ہو ایسے شخص کے شعری سرمایہ سے صرف نظر کرنا کہاں کا انصاف ہے اردو ادب کی تاریخ سے متعلق چھوٹی بڑی بینمار کتابیں منظر عام پر آئیں، متعصب غیر متعصب

دونوں مورخین نے اردو ادب کی تاریخ قلم بند کی مگر کسی اللہ کے بندے سے توفیق نہ ہوئی کہ قدیم روش سے ہٹ کر ذرا دائیں بائیں بھی دیکھے شاید کوئی ایسا گوہر آبدار مل جائے جو اس کے لئے زیت قرطاس کا کام دے سکے۔ مگر ایسا کسی سے ممکن نہ ہوا صراحتہً ان کا ذکر تو درکنار اشارہً و کنایہً بھی نہ ہو سکا۔ اس سلسلے میں یہ امر قابلِ غور ہے کہ اردو ادب کی تاریخ میں نہ تو لغت گوئی کا کوئی حصہ ہے اور نہ ہی اس صنف کے لئے مخصوص صفحات ہیں۔ مولانا احمد رضا خاں اصلاً لغت کے شاعر تھے۔

جس صنف کے یہ شاعر تھے جب اردو کے صفحات میں اس صنف کا کوئی حصہ نہیں تو اس صنف کے شاعر کا حصہ کیونکر ممکن ہو سکتا ہے یہ کتنے افسوس کی بات ہے کہ حاصل کائنات فخر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسوں سے متعلق تو مرثیہ کے لئے اردو ادب کے صفحات میں جگہ ہے مگر اس ذات کی نعت مقدس کے لئے اردو ادب میں کوئی جگہ نہیں جن کی بے پناہ شفقتوں کے سبب امام حسین رضی اللہ عنہ کو شہیدِ دوام ملی۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ چونکہ مولانا احمد رضا خاں تینوں زبانوں میں شاعری کرتے تھے اس لئے ہر زبان کی تاریخ لکھنے والوں نے یہ کام ایک دوسرے کے ذمہ کرم پر رکھ چھوڑا نتیجہ یہ ہوا کہ ان

کی شخصیت پر تو انھیں شاعرانہ کمال ہے کہ مولانا حافظ مشعل چھو میں اس ج میں تو یہ کہتے والے کہتے جنم لیتے ہیں مولانا بہت بڑے کہ فقہ میں ا کمال تو یہ اور اولوالدہ شاعر اساتذہ فن کیا گیا عیش نے نبھایا ہے سے آپ سب سے ا شان الہیہ "نعت"

کی شخصیت کسی کی ضبط تحریر میں نہ آ سکی عربی و فارسی شاعری پر کام کرنے والوں نے جزوی طور پر تو انھیں خراج عقیدت پیش کیا مگر اردو ادب کے مورخین نے مولانا احمد رضا خاں کے معجز نما شاعرانہ کمالات سے بے اعتنائی برتی ہے جس کے سبب بعض اصناف پسند دانشوروں نے لکھا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کو اردو ادب کی تاریخ میں شمار نہ کرنا ان پر سراسر ظلم ہے۔

فاضل بریلوی صنف ایک قادر الکلام شاعر ہی نہیں بلکہ وہ بلند پایہ نثر نگار بھی تھے ۵۴ فنون پر مشتمل چھوٹی بڑی ان کی ایک ہزار تصانیف ان کی علمی عبقریت کا واضح ثبوت ہیں تاریخ اسلام میں اس جیسے عبقری کی نظیر مشکل سے ملتی ہے میں ہرگز یہ نہیں کہتا کہ ان جیسا عالم پیدا ہی نہیں ہوا میں تو یہ کہتا ہوں ان جیسی خوبیوں کے حامل افراد کم پیدا ہوئے ہیں ان کی شخصیت کا مطالعہ کرنے والے کہتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں نابالغ روزگار تھے ہی نادر روزگار بھی تھے ایسے لوگ صدیوں میں جنم لیتے ہیں اور اپنے کارناموں سے پوری صدی روشن کر دیتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خان کا یہ کمال نہیں کہ وہ ماہر علوم عقلیہ و نقلیہ تھے یہ بھی کمال نہیں کہ وہ بہت بڑے فلسفی تھے۔ یہ بھی کمال نہیں ریاضی و ہیت کے آخری دانائے راز تھے یہ بھی کمال نہیں کہ فقہ میں انھیں تفوق حاصل تھا۔ یہ بھی کمال نہیں عربی، فارسی اور اردو میں اچھی شاعری کرتے تھے کمال تو یہ ہے وہ ان تمام خوبیوں کے جامع تھے جو انفرادی طور پر دوسرے لوگوں میں شان افتخار اور اولوالعزمی کا سبب بنا کرتی ہیں۔

شاعری جو انتہائی نازک صنف سخن ہے اس میں بھی مولانا احمد رضا خاں نے یگانہ روزگار اساتذہ فن سے اپنی وردی کالا ہمنویا اور متفقہ طور پر اس صنف نازک میں ان کی بالغ نظری و تسلیم کیا گیا عیش و محبت اور گل و بلبل کی داستانیں تو اکثر شعراء کا سرمایہ رہیں۔ مگر جس حسن و خوبی سے آپ نے نبھایا ہے دوسروں کے یہاں اس کی مثال مفقود ہے۔ صنائع بدائع کا استعمال جس خوش اسلوبی سے آپ نے کیا ہے دوسرے شعراء کے یہاں کم پائی جاتی ہے۔ شاعری کے تمام اصناف تو نہیں مگر سب سے اہم اور مشکل صنف "نعت گوئی" میں آپ نے اس طرح اپنا جوہر دکھایا ہے کہ ایک طرف شان الوہیت میں نقص اور دوسری طرف شان رسالت میں الوہیت کا شائبہ تک نظر نہیں آتا۔ "نعت گوئی" مولانا رضا کی زندگی کا ایک اہم حصہ بن چکی تھی ظاہر ہے کہ دلی جذبات اور قلبی

رد میں ان
رازبان کے
ن ایشخص
سکتا ہے مگر

ماں کی شخصیت
ی نثر ادب
ندی بھاشا
رتا ہو اور
صاف ہے
بے غیر تعصب

لی کہ قدیم
کے لئے زینت
ماتہ بھی نہ
وئی حصہ ہے
ساعر تھے۔

اس صنف
موجودات
مگر اس فائز
حسین رضی اللہ

رتے تھے اس
یہ ہوا کہ ان

واردات کے اظہار کے لئے شاعری سے بڑھ کر کوئی ذریعہ بھی نہیں مولانا احمد رضا خاں کا دل عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا امتقاہ سمندر تھا جس میں درد و کرب اور محبوب سے ہجر و فراق کی نہ جانے کتنی لہریں تھیں انھوں نے ان جذبات کا اظہار مطلق العنان ہو کر نہیں بلکہ قرآن و حدیث اور شریعت مطہرہ کے دائرہ میں رہ کر کیا ہے جب انسان جذبات میں بے قابو ہو جاتا ہے تو نہ جانے کیا کیا کر بیٹھتا ہے مگر مولانا نے وارفتگی شوق کے باوجود ہوش کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا۔ انھوں نے ہر طرح نعت مقدس کے آداب ملحوظ خاطر رکھے ہیں پھر بھی رہ نعت میں انھیں جن مراحل سے دوچار ہونا پڑا اس کا انھوں نے بھی اعتراف کیا ہے فرماتے ہیں

کچھ نعت کے طبقے کا عالم ہی زالا ہے سکتے میں پڑی ہے عقل، چکر میں گماں ہے

شاید یہی وجہ ہے کہ اردو کے اعلیٰ ترین شعراء کے یہاں اس صنف کا اہتمام کم ملتا ہے فارسی شعراء میں جامی، سعدی، خسرو اور قدسی کے یہاں تو صنف نعت پر طبع آزمائی کا ثبوت مل جاتا ہے مگر اردو کے مشہور زمانہ شعراء کے یہاں اس صنف سے بے اعتنائی پائی جاتی ہے۔ مگر جن لوگوں کے یہاں اس مقدس صنف کا اہتمام ہے ان میں حسن بریلوی، آسی غازی، پوری، محسن کا کوروی، امیر مینائی وغیرہ کے نام قابل ذکر ہیں۔

مولانا احمد رضا کی نعتیہ شاعری میں جو رنگ و آہنگ ہے وہ دوسرے نعت گو شعراء کے یہاں نہیں کیوں کہ انھوں نے جو کچھ لکھا قرآن مقدس کی روشنی میں لکھا۔ اور ظاہر ہے کہ عظمت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا اظہار صحیح معنوں میں قرآن ہی سے ہو سکتا ہے چنانچہ وہ خود فرماتے ہیں۔

ہوں اپنے کلام سے نہایت محظوظ بیجا سے ہے المینۃُ لِلّٰہِ محفوظ
قرآن سے میں نے نعت گوئی سیکھی یعنی رہے احکام شریعت ملحوظ

مولانا کو شعر و سخن میں کس سے شرف تلمذ حاصل تھا اس کی کہیں کوئی صراحت نہیں ملتی ان کی شاعری کا مطالعہ کرنے والوں میں بعض نے لکھا ہے کہ اس میدان میں وہ خود ہی استاد تھے خود ہی شاگرد اس سلسلہ میں انھوں نے کسی سے اصلاح نہیں لی۔ سیم دینی مصروفیات کے سبب شاید وہ اس کے لئے وقت نہیں نکال سکے۔ ایسا نہیں بلکہ انھیں اس کی ضرورت ہی نہیں محسوس ہوئی۔

شاعر البنی حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا عاشقانہ کلام اور محبت رسول پر جان بچھا دکر

دینے والا
میں وہ خ
ر
سو
آپ تھے
حاصل کی
اس حیثیت

ع
علماء کے
فیض اللہ
کے لکھنے و
سمندر میں

متر
ہوا اس ذ

دینے والی زندگی ان کے سامنے تھی یہی حقیقت میں ان کے لئے خضر راہ ثابت ہوا جس کے بارے میں وہ خود لکھتے ہیں۔

رہبر کی رہ نعت میں گر حاجت ہو نقش قدم حضرت حسان بس ہے
مولانا احمد رضا خاں دیگر تمام خوبیوں کے ساتھ سخن فہمی، سخن سخی اور سخن گوئی میں اپنی نظیر
آپ تھے آپ نے نعت گوئی، مسلک شعری کے طور پر اپنا یا اور اس میدان میں خوب خوب داد بخین
حاصل کی آپ کی نعتیں جذبات قلب کا بے سرو پا اظہار نہیں بلکہ ادب، عشق و محبت کی آئینہ دار ہیں
اس حیثیت سے اردو ادب میں آپ نعت گو شعراء کے سر تاج ہیں۔

یہی کہتی ہے بلبل باغ جناں کہ رضا کی طرح کوئی سحر بیاں
نہیں صند میں و اصف شاہ ہدیٰ مجھے شوخی، طبع رضا کی قسم
عربی شاعری میں بھی مولانا احمد رضا خاں کو کمال حاصل تھا ایک مرتبہ مصرعے فاضل ترین
علماء کے اجتماع میں ان کے عربی اشعار پڑھے گئے تو انھوں نے بیک زبان ہو کر کہا کہ یہ قصیدہ کسی
فصح اللسان عربی النسل عالم دین کا لکھا ہوا ہے جب انھیں اس کی اطلاع ہوئی کہ اس قصیدے
کے لکھنے والے مولانا احمد رضا خاں بریلوی ہیں جو عربی نہیں بلکہ عجمی ہیں تو علمائے مصر حیرت کے
سمندر میں ڈوب گئے کہ وہ عجمی ہو کر عربی زبان میں اتنے ماہر ہیں۔ وہ قصیدہ یہ تھا۔

الحمد لله التوحيد	بجلاله المتفيسر د
وصلاته دو ما علی	خیر الانام محمدا
والآل والاصحاب هم	ما وحي عند الشدائد
فالی العظیم توسلی	بکتابہ وباحمد
وادم صلاتک والسلام	علی الحبیب الاجود
والآل امطار السدی	والصعب سحب عوائد
واجعل فیما حمد رضا	عبد بجز السید

ترجمہ (۱) تمام تشریفیں اسی کے لئے ہیں جو یکتا ہے اور جلیل القدر ہے۔ اور درود کا مال
ہو اس ذات گرامی پر جس کا نام نامی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ذات کائنات میں سب سے

کامل عشق
کی نہ جانے
اور شریعت
یا کر بیٹھائے
طرح نعت
ہونا پڑا اس

ہے
ہے فارسی
مل جاتا ہے
نہ لوگوں
ری ابرینائی

یہاں نہیں
مقبول صلی اللہ

وظ
ظ

میں ملتی ان
تا دیکھے خود
سبب شاید

ہوئی۔
پنچا در کر

افضل ہے۔

(۲) اور ان کے آل و اصحاب پر جو مصائب کے وقت میں ہماری پناہ گاہ ہیں۔

(۳) بس اللہ العظیم کی طرف میں دو چیزوں کو وسیلہ بناتا ہوں ایک اس کی کتاب (فران

اور دوسرے۔

(۴) اس کے پیارے نبی جن کا اسم گرامی احمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

(۵) اور اے اللہ تو اپنا درود سلام اپنے سب سے زیادہ سخی اور کرم والے نبی پر قائم و دائم

رکھ۔

(۶) اور ان کی اولاد پر جن کی حیثیت بارانِ رحمت کی ہے اور ان کے اصحاب پر جن کی حیثیت

نفع بخش بادل کی سی ہے

(۷) اور اس میں سے احمد رضا کو بھی بنائے تو ایک ایسا بندہ جو اپنے سرور کی حفظ و امان

میں ہو۔

مولانا احمد رضا خان کے عربی کلام میں ڈاکٹر حامد علی خاں سابق ریڈر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے بقول۔ جزالت النجم سلاست و سادگی اور بے ساختگی و روانی پائی جاتی ہے عربی تراکیب کی بندش اور مناسب و بر محل الفاظ کے استعمال پر آپ کو مکمل قدرت حاصل تھی۔ تشبیہات و استعارات و غیرہ لفظی و معنوی صنائع ضرب الامثال کا بے تکلف اور مناسب انداز میں استعمال ہے آپ کا کلام تصنع اور شعری عیوب سے پاک ہے آپ نظم میں مشکل پسندی کے قائل نہیں تھے اور زیادہ تر برجستہ ہی موزوں و مقفیٰ لکھتے تھے۔ [انوارِ رضا ص ۵۳۸]

فاضل بریلوی کو رسول گرامی و فار صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ لگاؤ تھا جسے ان کے عواملِ نعمت گوئی میں فوقیت حاصل ہے یہی وہ بادہ حبِ مصطفیٰ کا خمار ہے جو لباسِ کابادہ اوڑھ کے لوگ قلم پر آجاتا ہے اور جب ارتقائے گذر کر انامن نور اللہ کی سرحدوں تک آجاتا ہے تو برش میں ان کی جلوہ نمائی ہو جاتی ہے :

ز عکستِ ماہِ تاباں افریدند زبے تو گلستانِ آفریدند
برائے جلوہ یک گلبنِ ناز ہزاراں باغ و بستانِ آفریدند

زلزل نوشخندِ جاں فزایت زلالِ آبِ حیواں آفریدند

(۱) انوارِ خاص ۵۳۸

بنا کردند تا فسر رسالت تراشمع شبستاں آفریدند

رحسنت تابہارِ تازہ گل کرد رضایت را غزلِ خواں آفریدند

ترجمہ (۱) یا رسول اللہ! تجھن عالم کو روشن کرنے والے ماہِ تاباں کا وجود آپ کے عکس کا صدقہ ہے اس کی تمام تر چمک آپ کے نور سے مستعار ہے اور کونین کو معطر کر دینے والی گلستاں کی بہار آپ کے پسینہ مبارک کی خوشبو کے طفیل ہے۔

(۲) خلاقِ دو عالم نے سرورِ کائنات کے گلستاں ناز و ادا کے ایک جلوے سے ہر قسم کی خوشبوئیں اور ہزاروں گلشن پیدا فرمائے درحقیقت یہ شعر لولاک لما خلقت العالم کی مکمل طور سے عکاسی ہے (۳) آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لبہائے مبارک حیات بخش شریں تبسم سے پانی کو قدرت نے ایسی صفت بخشی ہے کہ اس کو پی لینے سے قیامت تک کی زندگی حاصل ہوتی ہے جس کو آبِ حیات کہتے ہیں

(۴) یعنی جب فسر رسالت کی بنیاد پڑی ہے اسی وقت سے سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک شمع شبستاں نبوت بنا ہوا ہے۔

(۵) یا رسول اللہ! آپ کے حسن کی تازہ بہار نے جب سے گلوں کو شگفتگی بخشی ہے آپ کے رضا کو بھی غزلِ خوانی کے لئے متعین فرمایا ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کی فارسی شاعری کے بارے میں ڈاکٹر وحید اشرف مدراس یونیورسٹی فرماتے ہیں ”جہاں تک فارسی شاعری کا تعلق ہے تو اس میں وہ اعلیٰ درجہ رکھتے تھے ان کی اردو و فارسی شاعری حمد، مناجات، نعت اور منقبت پر مشتمل ہے اس میں ہئیت کے اعتبار سے غزل اور رباعی شامل ہیں ان اشعار کے مطالعے سے پتا چلتا ہے کہ وہ ہر صنفِ سخن پر پوری قدرت رکھتے تھے اور شاعرانہ ذوق و فکر و فن سے پوری طرح بہرہ ور تھے“ (انوارِ رضا ص ۴۸۵)

امام احمد رضا بلاشبہ چودہویں صدی ہجری کے ایک عظیم نعت گو شاعر تھے عربی، فارسی، اردو، ہندی بھاشا میں الگ الگ شاعری ہے مگر ان تمام زبانوں کو ایک سانچہ مربوط کر کے بھی اس طرح سخن

بہ (قرآن)

پر قائم و دائم

بہ بچن کی نیت

ار کی حفظ و امان

م یونیورسٹی

عربی ترکیب

تعدادات

ہے آپ کا

ور زیادہ تر

عوامل

اور پڑھ کے

ماہے تو برش

مُصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے راگ الاپے ہیں کہ الفاظ کے زیر و بم میں ذرہ برابر نشیب و فراز کا وہم نہیں گزرتا ان کا یہ کلام ان تمام زبانوں کا ایسا سنگم ہے جس کی مثال اردو ادب کی تاریخ میں ڈھونڈھے سے بھی نہیں ملتی اس نعت کے چند بند درج ذیل ہیں۔

لَمَرَيَاتِ نَظِيرَكَ فِي نَظَرٍ مِثْلِ تَوْنٍ شَدُ پَسِدا جانا
جگ راج کو تاج تورے کو سو ہے ہے تجھ کو شہ دوسرا جانا
لَكَ بَدْرٌ فِي الْوُجْهِ الْأَجْمَلِ خطِ نالہ مہ زلف ابرِ اجل
تو ہے چندن چندر پروکت دل رحمت کی سبھرن برسا جانا
يَا قَاتِلَتِي زَيْدِي أَجَلَكِ رحمت برحسرت تشنہ لبک
مورا جیرا رجبے درک درک طیبہ سے ابھی نہ سنا جانا

الفرض مختلف زبانوں کا مجموعہ ہونے کے باوجود نظم کی بندش، تسلسل اور موزونیت بدستور باقی ہے امام احمد رضا میں کچھ ایسی خوبیاں تھیں جس کے سبب کچھ دانشوروں نے ان کو متقدمین کی صف میں لا کھڑا کیا ہے ان خوبیوں میں ان کے شعری خصائص بھی ہیں ان کی شعری خصوصیت کے وہ تخلیقی عناصر جس نے ایک ہمہ گیر کیفیت اور ایک مخصوص قسم کی گونا گونی اور رنگارنگی پیدا کر دی اور جس نے ان کو ان کے ہم عصروں سے زیادہ دل آویز، باعث کشش اور جاذب نظر بنا دیا ان کی شخصیت میں جو جامعیت، سرفرازی، فکر خیال، سوز و درد کشش اور جاذبیت نظر آتی ہے ان کا تعلق ان کی زندگی کے اس رخ سے ہے جسے ہم حُب صادق اور عشقِ مصطفیٰ کہہ سکتے ہیں۔ ان کی شخصیت کے بنانے اور سنوارنے میں صرف عصر حاضر کی دانش گاہ اور مردم سازی کا ہاتھ نہیں ہے جس میں داخل ہو کر وہ علوم عصریہ اور دیگر علوم و افکار تہذیبی تمدن کے ماہرین میں انفرادی شخصیت کے مالک ہوئے بلاشبہ وہ متعدد فنون میں یگانہ روزگار تھے اگر اس عبقریت کے باوجود موجود دانشگاہوں سے استفادہ کرتے اور اس سے فیضاب ہونے پتے تو آج وہ ہمارا موضوع سخن نہیں بن سکتے اور نہ ادب اسلامی روحانی افکار و آرا اور جہزم و لغتیں کا سرمایہ ان کے شعر و ادب کے نعروں سے گونجتا اور نہ وادی بطحا میں ان کی علمی صدارت اور فکری زعامت کا بول بالا ہوتا دانشوروں کا اس پر اتفاق ہے کہ کوئی شخص درس و تدریس تصنیف و تالیف کی وجہ سے عروج و ارتقاء کی اس منزل پر نہیں پہنچ سکا جس پر احمد رضا خان متمکن تھے علوم و فنون کی علمی

موشگافیوں،
ماہر صاحب
ہموتے تو زمانہ
گوشہ نگار
ان تمام فضائل
جہاں صرف آئے
وہ جو کچھ لکھتے
شرحیں لکھی جا
پڑھائی نہیں
جنم لیتے ہیں د
جس میں اعضا
توان کا شعور
سوز جاودار
دانش گاہ میں
ان کی شاعری
ان میں حُب
حُب صادق
مولانا
شعرا سے ممتاز
بہت تند و
کے مقابلے میں
سکتا ہے مجتہد
فرح و سرور کی

موشگافیوں تک اپنی دلچسپیوں کو محدود رکھتے تو زیادہ سے زیادہ ایک بلند پایہ مصنف علوم حاضرہ کے ماہر صاحب طرز ادیب یا ایک اچھے شاعر ہوتے اور بس لیکن آپ یقین کیجئے کہ اگر ان میں سے کچھ بھی ہوتے تو زمانہ انہیں ویسے بھی بھلا دیتا جس طرح دنیا کے عبقری علماء ادبا شعرا کو آج زمانے نے گوشہٴ گمنامی میں ڈال رکھا ہے مگر ان کی ذہانت، فطانت، ذکاوت، عبقریت اور ان کا زندہ جاوید پیام ان تمام فضائل حسنہ کا سبب ایک دوسری دانشگاہ ہے جس میں ان کی نشوونما ہوئی۔ وہ ایسی دانشگاہ ہے جہاں صرف ائمہٴ فن، مجتہدین، وضعین علوم، قائدین فکر و اصلاح اور مجددین امت ہی پیدا ہوتے ہیں وہ جو کچھ لکھتے ہیں اس کے سمجھنے میں طلبہ اور پڑھانے میں اساتذہ مشغول ہوتے ہیں۔ ان کی تصانیف کی شرحیں لکھی جاتی ہیں ان کا جمال کی تفصیل و توضیح ہوتی ہے وہ ایسی دانشگاہ ہے جہاں تاریخ پڑھائی نہیں جاتی بلکہ تاریخ وہیں سے جنم لیتی ہے وہ نظریات کی تشریح نہیں ہوتی بلکہ نظریات ہیں جنم لیتے ہیں دراصل وہ دانش گاہ ایک داخلی دانشگاہ اور ضمیر و وجدان کا دبستان ہے جس میں انھوں نے برسوں زانوئے تلمذ تہ کیا ہے اگر اس دانش گاہ میں وہ پروان نہ چڑھے ہوئے ہوتے تو ان کا شعور و وجدان اس قدر شعلہٴ جان سوز نظر نہ آتا اور نہ ان کا آتشیں پیام قلب و نظر کے لئے سوز جاوداں ثابت ہوتا وہ تخلیقی عناصر جنھوں نے ان کی شخصیت کو شرف قبولیت عطا کی وہ اسی دانش گاہ میں حاصل ہوئے یوں تو ان کی پوری شاعری امتیازات و خصائص سے لبریز ہے مگر زیر نظر مقالے میں ان کی شاعری کے اس انفرادی رخ کی نشاندہی کی گئی ہے جس نے ان کی شاعری کو اوج کمال پر پہنچایا ان میں حب صادق، اقتباس، نصوص، عرفان، نفس، و خود داری اور آہ سحر گاہی بطور خاص قابل ذکر ہے۔

حب صادق !

مولانا احمد رضا خاں کی شاعری میں حب صادق اور عشق حقیقی ایسا عنصر ہے جس نے ان کو دوسرے شعرا سے ممتاز کیا ان کی نگاہ ناز میں حب صادق اصل حیات ہے جس پر محبت حرام ہے زمانہ کا سیل و دل بہت تند و رُسک خرام اور تیز گام ہے جس کے سامنے کوئی چیز ٹھہر نہیں سکتی لیکن عشق و محبت اس کے مقابلے میں آکھڑے ہوتے ہیں اس لئے کہ وہ خود بھی سیلاب ہیں اور سیلاب ہی سیلاب کو روک سکتا ہے محبت کی تجلی آسمانی رسالتوں اور نبوی تصورات سب میں مشترک ہے اور مرقع عالم میں فرح و سرور کی نمود ہے اور محبت ہی وہ شرابِ طہور ہے جس سے سرشار ہو کر عارف دنیا و مافیہا سے

از کا وہ نہیں
مٹھے سے

متور باقی ہے

صف میں لا

ماہر جن نے

کے ہمعصر

زی فکر خیال

جسے ہم حب

صحر حاضر کی

افکار تہذیبی

کار تھے اگر

ہونے ہتے

بزم لہقین

ت اور فکری

نیفہ تالیف

فنون کی علمی

بے خبر اور عاشقِ لغمہ سرا ہو کر اٹھتے ہیں اور محبت کبھی منبر و محراب کی نفیب کبھی حکیمِ نکتہ داں کبھی
 فائدہ جنگ و جہاد اور کبھی فاتحِ اقوام و امم بن کے سامنے آتی ہے محبت کے ہزاروں رنگ و آہنگ
 ہیں محبت ازل کی مسافر ہے محبت ہی زندگی کی بانسری ہے جس سے لغمہ و آہنگ نکل نکل کر عالم
 کو مسحور کئے ہوئے ہیں محبت ہی سے دنیا میں روشنی، گرمی، حرکت، حرارت اور زندگی کی امنگ و ترنگ
 ہے ایک محب صادق اپنے محبوب کی بارگاہ میں لغمہ محبت اس طرح چھیڑا ہے۔

الْكُرُوحُ فِذَاكَ فَرَزٌ حَرَقًا بَكَ شَعْلُهُ دُكْرُ بَرَزْنَ عَشَقًا
 مورا تن من دهن سب بھونک دیا یہ جان بھی پیاسے جلا جانا

جان و دل ہوش و خرد سب تو مدینے پہنچے
 تم نہیں چلتے رضا سارا تو سامان گیا
 پیشِ نظروہِ ٹوہارِ سجدے کو دل ہے بے قرار
 روکے سر کو روکے ہاں یہی امتحان ہے
 حسنِ یوسف پہ کٹیں مسر میں انگشتِ زناں
 سر کٹاتے ہیں ترے نام پہ مردانِ عرب

ان اشعار کے ہر لفظ میں الفت و محبت کا سمندر موجزن ہے خاص کر اخیر شعر میں ایک
 بند کا دوسرے بند سے تقابل کر کے وہ محنی پیدا کیا ہے جو غایتِ محبت پر دال ہے مثلاً وہاں حسن
 یہاں نام وہاں کٹنا جو عدم ارادہ پر دلالت کرتا ہے یہاں کٹنا جو قصد و ارادہ ظاہر کرتا ہے وہ
 مقرر یہاں پورا عرب جن کی سرکشی و خود سری زمانہ جاہلیت میں مشہور تھی۔ وہاں انگشتِ یہاں
 سر وہاں زناں یہاں مرداں وہاں انگلیاں کٹیں جو ایک مرتبہ کے وقوع کو بناتا ہے یہاں کٹاتے
 ہیں جو استمرار پر دلالت کرتا ہے اس طرح ان کی مکمل شاعری عشق و محبت میں ڈوبی ہوئی ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کی شاعری کا جائزہ اگر قدیم تنقید نگاری کے اصول کو مد نظر رکھ کر کیا
 جائے تو متفقہ طور پر انھیں فحول شعراء کی صف میں قرار دینا ہوگا مثلاً ابنِ قتیبہ (متوفی ۸۸۹ھ)
 کے یہاں ایک اچھے شاعر کی پہچان حسنِ الفاظ اور حسنِ معانی کا اختیار ہے اور انھیں عوامل کو مد نظر
 رکھ کر وہ فن کار کو تنقید کی کسوٹی پر کھڑا کرتے ہیں ابنِ اسلام الجلی (متوفی ۲۳۲ھ) نے تو مقدار

کو چھوڑ کر قدر
 ہے فرماتے ہیں

اس میں
 ردِ عمل ہے جو ما
 زبان تراشی نہ
 کہ اس کو رائج
 کذبِان تراشتہ
 چاہتا ہے یہ
 کہ دن اور مہر
 لفظ ہو سکتا
 بھی منفرد ہے

ہیں اب جہاں
 فنی کاریگری
 کے اس طریقہ
 گرفت حاصل

یہ ش
 بھی کرتا ہے
 کر مکمل شعر کو
 اقتباس

کو چھوڑ کر قدر (QUALITY) کو افضل مانا ہے۔ درج ذیل شعران کے عشق حقیقی کا بہترین نمونہ ہے فرماتے ہیں:

رخ دن ہے یا مہر سما یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں
شب زلف یا مشک ختا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

اس میں آپ نے ایک نسبت پیدا کرنے کی کوشش کی ہے چونکہ یہ نسبت ایک ایسی محبت کا ردِ عمل ہے جو ماورائے فطرت (METAPHYSICAL) ہے اور اس کی ادائیگی کے لئے ہماری ماں زبان تراشی نہیں گئی ہے لیکن شاعر کا شعر اس کی حقیقت کا ادراک کر لیتا ہے اور وہ چاہتا ہے کہ اس کو رائج زبان میں ادا کرے لیکن چونکہ ایسا کرنے سے عاری ہے اس لئے وہ تشبیہات و استعارات کی زبان تراشتا ہے چنانچہ اس شعر میں شاعر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رخ کو منظم شکل میں پیش کرنا چاہتا ہے یہ وہ شکل ہے جو جذبات اور عقیدت نے ان کے دل میں تراشی ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ دن اور مہر سما سے ان کے رخ کی نمائندگی ہو سکتی ہے اور شب، مشک، ختان کی زلف کے لئے بہتر لفظ ہو سکتا ہے لیکن پھر انہیں احساس ہوتا ہے کہ میرے عقیدت کی تراشی ہوئی شکل اس سے اور بھی منفرد ہے چنانچہ یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں کہہ کر اپنی اس تشنہ تصویر کو قاری کے فیصلے پر چھوڑ دیتے ہیں اب جہاں تک جدید ناقد کا تعلق ہے تو وہ داخلی فنکاری کے بجائے خارجیت پر زور دیتا ہے اور فنی کاریگری کے لئے تشبیہات و استعارات (SEMILIES) کو بے حد اہم قرار دیتا ہے اگر فنی کاریگری کے اس طریقہ درست میں ان کا مطالعہ کیا جائے تو ایسا لگتا ہے کہ انہیں الفاظ کے بطون پر کامل گرفت حاصل تھی الفاظ جو پھیلے ہیں الفاظ جو خوابوں میں تراشی ہوئی تصویروں کی عکاسی بھی کرتے ہیں

سرتا بہ قدم ہے تن سلطانِ زمن پھول
لب پھول، ذہن پھول، ذقن پھول، بدن پھول

یہ شعر تشبیہات و استعارات کا پیکر ہونے کے ساتھ ساتھ حب صادق کی بھرپور نمائندگی بھی کرتا ہے انھوں نے سرکار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر عضو کو پھول سے تشبیہ دے کر مکمل شعر کو پھول بنا دیا ہے۔

اقبالؔ اس نصوص!

حکیم نکتہ داں کبھی
اروں رنگہ؟ آہنگ
نکل نکل کر عالم
گئی کی امنگ ترینگ

عشقا

بلا جانا

راخیر شعر میں ایک
ہے مثلاً وہاں حسن
وہ ظاہر کرتا ہے وہ
وہاں انگشت یہاں
تا ہے یہاں کٹاتے
ڈوبی ہوئی ہے۔

س کو مد نظر رکھ کر کیا

ہے (متوفی ۸۸۹ھ)

وہاں نہیں عوامل کو مد نظر

۲۳۲ھ نے تو مقدار

امام احمد رضا خاں کی شاعری کے سلسلے میں یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ مکمل قرآن و حدیث کا ترجمہ ہے جس کا ذکر اجمالاً گذر چکا ہے قرآن مقدس سے استشاد اور اس کا ترجمہ ان کی شاعری کا دھام انفرادی رُخ ہے جس نے خوابیدہ کل کو بزم ہسیل کی طرح تابندہ بنایا جس نے پژمردہ پنکھڑیوں کے پردہ اضمحلال کی نقاب کشائی کی جس میں انسانیت کے رموز مضمر و مستتر ہیں جس میں معاشرت و رشتہ اور تہذیب و تمدن کے برگ و بار مخفی ہیں ان کا کلام کلام اللہ کے رموز کا مخزن ہے بلاشبہ وہ معلوم اور طویل مدت تک زندہ و تازہ رہے گا کیونکہ وہ حسین شاعری میں ڈھل چکا ہے۔ اسلامی عقائد شاعر اور روایات کا جس عالمانہ عارفانہ اور شاعرانہ انداز سے اپنے بہترین کلام میں وکالت کی ہے اور عمل و گہر کو حسین لڑی میں پرو دیا ہے وہ کلام میں کہکشاں کی طرح نمایاں ہے۔

ترے خلق کو حق نے عظیم کہا تری خلق کو حق نے جمیل کیا
کوئی تجھ سا ہوا ہے نہ ہوگا شہا ترے خالق حسن ادا کی قسم

مولانا احمد رضا اپنے اس کلام سے ایمان و یقین کو تروتازہ بنا رہے ہیں اور اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ اے امت مسلمہ اگر تم عصائے موسوی اور یزید بیضا کی خصوصیات سے آشنا ہونا چاہتے ہو تو اندک علی خلق عظیم سے سبق حاصل کرو اور پیکر خلق بنوی بن جاؤ اور دوسری طرف مذاہب باطلہ کا دندان شکن جواب دیتے ہوئے اس آیت کریمہ یعنی "ما هذا الا بشر مثلكم" اور دوسری جگہ قالوا ما انتم الا بشر مثلنا کی طرف اپنے کلام "کوئی تجھ سا ہوا ہے نہ ہوگا شہا" سے اشارہ بھی فرماتے ہیں۔ بلاشبہ ان کا یہ کلام اور ان کی یہ شاعری شاعری نہیں بلکہ ساحری ہے انھوں نے دریا کو کوڑہ میں بند کر دیا ہے ایک بحر بیکراں اور امتحانہ سمندر کو سمیٹ کر اسے ایک شعری جامہ پہنا دیا ہے جیسا کہ اس شعر سے جو تین آیتوں کی بیک وقت ترجمانی کرتا ہے بخوبی واضح ہے۔

وہ خدا نے ہے مرتبہ تجھ کو دیا نہ کسی کو ملے نہ کسی کو ملا
کہ کلام مجید نے کھائی شہا ترے شہر و کلام و بقا کی قسم

اس شعر میں لا احنم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد اور وقيل
يا رب ان هولاء قوم لا يؤمنون اور لعنوا انهم لفی سکر تصریف
کا مفہوم اذنان کی تشریح عیاں ہے۔

دوسرے

فاضل

کا اپنا جی تو یہ

اور کعبہ معظمہ

والشہادہ ہے

کی حالت وہ

حکم رب کی

قرار دیا جائے

ہم قبلہ کو بدل

کعبہ بھی

محمدیہ ہے جو

معاذی اللہ

خوش اسلوبی

ہم آہنگی ہے

گذر تا دیکھے

ولسوء

ورفع

لیلة الف

غنیچہ ما

من ذرات

ان پر

عرفانِ نفس!

مولانا احمد رضا خاں کی شاعری میں خود شناسی اور عرفانِ نفس کا عنصر بھی بدرجہ اتم ہے اس انفرادی رُخ کا ان کی شخصیت میں بڑا دخل ہے اس پر انھوں نے بہت زور دیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جب تک عرفانِ نفس ذات حاصل نہ ہو اس وقت تک زندگی میں نہ سوز و مستی ہے اور نہ جذب و شوق انھوں نے اپنی مکمل سوانح رباعی کے اس چار شعر میں سمیٹ کر رکھ دی ہے فرماتے ہیں۔

نہ مرا نوش ز تحسین نہ مرا نیش ز طعن نہ مرا گوش بمدح نہ مرا ہوش ذمی
منم و کنج خمولے کہ ننگبہ دروی جز من و چند کتابے و دوات قلمی

ترجمہ! نہ تو میں داد و تحسین سے خوش ہوتا ہوں اور نہ طعن تشنیع سے ناراض ہوتا ہوں نہ کسی کی تعریف پر کان دھرتا ہوں اور نہ کسی کی مذمت پر میں توجہ دیتا ہوں میں ہوں اور ایک گوشہ تہنائی ہے اور اس میں چند کتابیں و دوات قلم ہے۔

مولانا احمد رضا کے نزدیک خودی عرفانِ نفس خود شناسی اور خود آگاہی انسان کو اسرارِ شافہ نشہی سکھلاتے ہیں عطار ہوں یا ردی رازی ہوں یا غزالی بغیر عرفانِ نفس کے کسی کو کچھ نہیں حاصل ہوا حقیقت تو یہ ہے انسان حصولِ عرفانِ نفس کے بعد ہی جرات سے اس بات کا اظہار کر سکتا ہے جیسا کہ علامہ اقبال فرماتے ہیں۔

آئینِ جواں مرداں حق گوئی و بیباکی اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو باہی

تصورِ خودی ان کے اندر اس قدر رچ بس گیا کہ مکمل زندگی عرفانِ نفس کا زندہ نمونہ بن گئی یہی وجہ ہے کہ تصورِ خودی خود داری اور خود اعتمادی کے نقوش بہت اُبھرے ہوئے نظر آتے ہیں جس کا ثبوت ان کے دیوان سے بخوبی فراہم ہوتا ہے۔

بس خامہ خام نولے رہنا نہ یہ طرز مری نہ یہ رنگِ مرا

ارشادِ اجیاناً طوق تھا ناچار اس راہ پڑا جیاناً

اس بات پر اربابِ علم و دانش کا فیصلہ ہے کہ اگر ذی ہوش انسان ان کے کلام کا نہ دل سے

مطالعہ کرے تو وہ انسان ایمان و یقین کی دولتوں سے ضرور بہرہ ور ہوگا مقامِ انسانیت سے غافل

رقعت و شرافت

کو اپنے کلام سے

اسے لا قنط

میں ایک بیابان

یعنی خودی اور

انھیں کوئی دور

ان کی شاعری

آئینہ دار تھی و

اعجاز کے قائل

آہ سحر کا ہوا

امام

اور ان کی شاعری

ایسی فکری غن

سے انسان کو آ

تھا کہ عطار رو

کر لوگوں کے

عطار ہو

آہ سحر

کا خیال ہے کہ

لئے سب سے

اور حرکت سے

وصول کرنے کے

ہب

فاد

رقت و شرافت سے ذلیل اور جوار انسانیت سے نادانقت انسان کو اور اس کی سوئی ہوئی ڈوری کو اپنے کلام سے بیدار کر دیا اور بلندی کا ترانہ سکھایا وہ انسان جو اساس کمتری اور مایوسی کا شکار تھا اسے لا تقنطوا من رحمۃ اللہ کا جامِ طہور پلایا الغرض ان کی شاعری نے معاشرہ میں ایک نیا رجحان پیدا کر دیا یہ طے شدہ حقیقت ہے کہ عام ادبا، شعرا، مصنفین کو بھی دو چیزیں یعنی خودی اور عرفانِ نفس ہر موضوع پر قلم اٹھانے کے لئے آمادہ کرتی ہیں اگر اس سے بھٹکے تو انھیں کوئی دوسرا مشعل راہ اور مشعل ہدایت نہیں مل سکتا ہے۔ بلاشبہ وہ ایک پیدائشی شاعر تھے ان کی شاعری سستے ہوئے قلب پر جوش و پرسوز دل معانی کی معنویت اور الفاظ کی شوکت کی آئینہ دار تھی وہ ایک قادر الکلام ماہر فن شاعر تھے ان کے ہمعصر شعرا انکی امامت اور کلام میں اعجاز کے قائل تھے بلکہ زبان و تراکیب، معانی و افکار، جدت تشبیہ ہر چیز سے متاثر تھے۔

آہ سحر گاہی!

امام احمد رضا کی شاعری کا چوتھا انفرادی رخ جس نے ان کی شخصیت کو پروان چڑھایا اور ان کی شاعری کو نت نئے معانی و افکار کی جولانی عطا کی وہ آہ سحر گاہی ہے جس نے کو ایک ایسی فکری غذا عطا کی تھی جس سے وہ نشاط میں آکر اپنے اصحاب کو نیا نیا شعر سناتے تھے جس سے انسان کو ایک نئی قوت، نئی روشنی اور ایک نئی زندگی ملتی تھی اس آہ سحر گاہی کا کرشمہ تھا کہ عطار رومی اور غزالی اپنے دور میں مرجعِ خلافت بنے رہے۔ اور گوشہ عزالت میں بیٹھ کر لوگوں کے دلوں پر حکمرانی کرتے رہے علامہ اقبال کے یہاں یہ مفہوم اس طرح ملتا ہے۔

عطار ہو رومی ہو کہ ازلی ہو غزالی کچھ ہاتھ نہیں آتا ہے بے آہ سحر گاہی

آہ سحر گاہی کے بارے میں دورِ جدید کے مشہور شاعری ادیب خلیل مردم بک (مرحوم) کا خیال ہے کہ شاعر جب نظم گوئی کے لئے مناسب وقت اختیار کرتا ہے اور ایک سچے شاعر کے لئے سب سے زیادہ مناسب وقت تہائی رات ہے جب کہ کائنات کی ہر چیز ساکن و ساکت اور حرکت سے لے نیاز ہوتی ہے یہی وہ وقت ہے جب نفس اشارات غیبی اور نفحات الہامی وصول کرنے کے لئے مستعد ہو جاتا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں:-

ہبط الوحی علیہ من سموات الخیال فی الضام
فاضارت جانبیہ ربہ السحر الحلال بالکلام

تم ہے اس
دریہ فرمایا
ہے اور نہ
دی ہے

جی
قلمی
ن ہوتا ہوں
یں اور ایک

ن کو اسرار
کسی کو کچھ
اس بات

پاہی
ندہ نمونہ بن
ہے ہوئے نظر

کا ترہ دل سے
سے غافل

خربکی ولہ لما تجلت صعقات

(کتاب الاعرابیات ص ۱۹ دشت ۱۹۶۵ء)

خیالوں کے آسمانوں سے اندھیروں میں اس پر وحی کا نزول ہوتا ہے اور صبح کی شادابی اس کے جانب الہیات کی ساعت کے لئے خوشگوار و منور کر لیتی ہے تو اس کی آنکھوں سے بے اختیار آنسو نکل آتے ہیں اور اس کے لئے البہامی باتیں روشن ہو جاتی ہیں

آہ سحر گاہی کا مفہوم خود اسی لفظ سے عیاں ہے یقیناً ایک عاشق صادق صبح صادق کے پر سکوت ماحول میں جب اپنے میلان قلب کے ساتھ بارگاہ ایزدی میں عجز و نیاز کے ساتھ آندوؤں کا طومار لیکر حاضر ہوتا ہے تو اجابت خود بڑھ کر اس کی دستگیری کے لئے حاضر ہو جاتی ہے یہی محب صادق جب اس طرح مسلسل عشق خدا کی بھیڑ میں اپنے کو پاتا ہے اور ہمہ دم دل و دماغ اور قلب و نظر کی توجہات کو کرم خداوندی کی طرف مبذول کرتا ہے تب کہیں جا کر اس شعر کا صحیح مصداق اپنے کو پاتا ہے۔

دل سے جو بات نکلتی ہے اثر رکھتی ہے پر نہیں طاقت پرواز مگر رکھتی ہے

جب عاشق صادق ان خصوصیات کا حامل ہو جاتا ہے اور اس کے دل و دماغ پر عشق و ایمان کی کرنیں محیط ہو جاتی ہیں پھر جب وہ بے اختیار عالم کیف و سرور میں کچھ کہتا ہے تو اس میں ایک سوز درد اور تڑپ کی سی کیفیت ہوتی ہے جس سے سننے والے ذہن بغیر متاثر ہوئے نہیں رہ سکتا۔ مولانا احمد رضا خاں کی شاعری ایسے تاثرات سے لبریز ہے خصوصاً لہجہ شاعری میں جا بجا اس کی جھلک پائی جاتی ہے بارگاہ رسالت میں اپنی بے کسی اور ناتوانی کا اظہار اس طرح کرتے ہیں۔

اہلِ عمل کو ان کے عمل کام آئیں گے میرا ہے کون تیرے سوا آہ لے خبر

پُر خار راہ بہمنہ پاتشہ آب دور مولیٰ پڑی ہے آفتِ جان کا لے خبر

اسی طرح پوری نعت میں یکسوئی اور درد ملتا ہے بلاشبہ ایک سچا عاشق رسول جب کچھ

کہتا ہے تو اس کلام سے اسی طرح خلوص و محبت کی بوا آتی ہے وہ اپنے درد کا مداوا غمخوار اور انیس بیس سال ہر آن رسول گرامی و قار صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھتے ہیں کیونکہ اس پر آپ کا یقین کامل ہے

انہیں کی بُو مایہ سمن ہے انہیں کا جلوہ چمن چمن ہے
 انہیں سے گلش مہک رہے ہیں انہیں کی رنگت گلاب میں ہے
 اور دوسری جگہ لولاک لملخلقت الافلاک کی ترجمانی اس طرح فرماتے ہیں۔
 وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو
 جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے

مولانا احمد رضا خان نے شاعری کو آہ سحر گاہی، حب صادق، عرفان نفس اور دیگر اسی طرح
 کی نمایاں خصوصیات سے مزین کیا ہے جس کی وجہ سے یہ لکھے بغیر قلم نہیں رکتا کہ انہوں نے عشق
 کو نئی زندگی عطا کر دی، جنوں محبت کو دوام عطا کر دیا اور جہاں قلب و روح میں محبت کی وہ سردی
 مستی لافانی سرور و خمار بھر دیا جسے فنا ہونا تو کجا اس کی مدت کا کم ہونا بھی ممکن نہیں بلاشبہ
 وہ اس شعر کے صحیح مصداق ہیں۔

ملک سخن کی شاہی تم کو رضا مسلم جس سمت آگئے ہو سکے بٹھا دیئے ہیں
 مقالے کا اختتام مسلک اہل حدیث کے علمبردار پروفیسر محی الدین الوالیٰ ازہر یونیورسٹی کے
 اس مقالے کے ایک اقتباس کے ترجمے سے کر رہے ہیں جو ”صوت الشرق“ فروری ۱۹۷۵ء میں
 شخصیات اسلامیہ من المہند کے عنوان سے چھپ کر اہل علم تک پہنچ چکا ہے
 مولانا احمد رضا خاں کی شخصیت پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

پرامنا مشہور مقولہ ہے کہ شخص واحد میں دو چیزیں تحقیقات علمیہ و نازک خیالی نہیں پائی
 جاتیں لیکن مولانا احمد رضا کی ذات گرامی اس تقلیدی نظریہ کے عکس پر بہترین دلیل ہے آپ
 عالم محقق ہونے کے ساتھ ساتھ بہترین نازک خیال شاعر بھی تھے جس پر آپ کے دیوان
 حدائق بخشش، حدائق العطیات و مدح رسول بہترین شاہد ہیں اس کے علاوہ فلسفہ، علم
 فلکیات، ریاضی اور دین و ادب میں آپ برصغیر میں صف اول کے ممتاز علما اور شعرائیں تھے

تہ ۱۹۶۵ء
 صبح کی شادابی
 لکھنوں سے

دق صبح صادق
 نیاز کے ساتھ
 حاضر ہو جاتی
 ہے اور ہمہ دم
 لب کہیں جا کر

تی ہے
 دماغ پر عشق و
 کچھ کہتا ہے تو اس
 سا اثر ہوئے
 الغنیہ شاعری
 کا اظہار اس

لے خبر
 لے خبر
 بول جب کچھ
 ادا غمخوار اور
 پاک یقین کامل ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

برادر دینی و یقینی مولوی سید عرفان علی صاحب سلمہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ : مولیٰ غزوہ جہل مرحوم کو جو ابر رحمت میں جگہ دے اور مدارج عالیہ بخشے اور آپ سب صاحبان کو صبر و اجر عطا کرے۔ اسی کا ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اس نے دیا اور ہر چیز کی اس کے یہاں ایک عمر مقرر ہے جس میں کمی بیشی نامتصور ہے اور محروم تو وہ ہے جو ثواب سے محروم رہا، بے صبری سے جانے والی چیز واپس آئے گی؛ ہرگز نہیں مگر مولیٰ تبارک و تعالیٰ کا ثواب جائے گا، وہ ثواب کہ لاکھوں جانوں کی قیمت سے اعلیٰ ہے، کیا مقتضائے عقل ہے کہ کھوئی ہوئی چیز ملے بھی؟ نہیں اور ایسی عظیم ملتی ہوئی دولت خود ہاتھ سے کھوئی جائے۔ صابروں کو اجر حساب سے نہ دیا جائے گا بلکہ بے حساب! یہاں تک کہ جنہوں نے صبر نہ کیا تھا، روز قیامت تمنا کریں گے کاش! ان کے گوشت قتیچوں سے کتر جاتے اور یہ ثواب پاتے۔

دوسرے کے جانے کی فکر اس وقت چاہئے کہ خود جانا نہ ہو اور جب اپنے سر پہ بھی جانا رکھا ہے تو اس کی فکر چاہئے کہ جانا اچھی طرح سے ہو کہ وہاں مسلمان عزیزوں سے نعمت کے گھر میں ایسا ملنا ہو کہ پھر کبھی جدائی نہیں لا حول شریف کی کثرت کیجئے اور ساقط بار پڑھ کر پانی پر دم کر کے پی لیا کیجئے۔ آپ بفضلہ تعالیٰ خود عاقل ہیں ان کو ہدایت صبر کیجئے۔ سب کو سلام و دعا و السلام۔

فقیر احمد رضا قادری عفی عنہ

۸ شعبان المعظم ۱۳۳۷ھ

ڈاکٹر حسن رضا اعظمی

- ملک العلماء مولانا ظفر الدین بہاری قدس سرہ

(۱۳۰۳ھ / ۱۳۸۲ھ)

ملک العلماء محمد ظفر الدین قادری بن الملک منشی محمد عبدالرزاق بن کرامت علی بن غلام قادر بن ملک سعادت یار بن ملک تانار بن ملک بہار الدین بن ملک محمد اسماعیل بن الراداد بن ملک غلام محی الدین عرف گدن بن ملک خطاب الملک بن ملک علاء الدین علاء الملک بن داؤد بن ملک حضرت سید ابراہیم ملک بیاناغاری عرف ملک بوشہید بن حضرت سید ابوبکر بن سید ابوالقاسم عبداللہ بن سید محمد فاروق بن سید ابومنصور عبدالاسلام بن سید عبدالوہاب بن غوث الثقلین وغیث الکونین حضرت سیدنا الشیخ محی الدین عبدالقادر حسنی حسینی جیلانی قدس سرہ اسرار ظہم و نفعنا اللہ ببرکاتہم۔

سلسلہ نسب کے تیسویں بزرگ مدار الملک سید ابراہیم عرف ملک بوبہ کا سلسلہ بہار میں کافی پھیل ہوا ہے۔ عالم اسلام کے مشہور بزرگ اور مقولی اور اصولی عالم حضرت ملا قاضی محب اللہ بہاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صاحب مسلم العلوم و مسلم الثبوت اسی خاكدان کے نامور فرزند تھے۔ پروفیسر ابوبکر احمد حلیم پروفاٹس چانسلر علی گڑھ اور نامور سیاسی قائد و ماہر قانون مسٹر محمد یونس، بیرسٹر سابق وزیر اعلیٰ بہار اسی خاكدان سے تعلق رکھتے تھے۔

۱۴ محرم الحرام ۱۳۸۶ھ کو مولانا ظفر الدین بہاری موفع رسول پور میجرہ ضلع پٹنہ عظیم آباد میں پیدا ہوئے۔ اپنی تعلیم کے سلسلے میں مولانا خود تحریر فرماتے ہیں اس دور انگریزی میں کہ ہر شخص سلطنت کی زبان سیکھنے سکھانے کا گردیدہ ہے

بیم

سے اور

نے لیا

بکی بیشی

نے والی

ثواب کہ

چیز ملے

کو اجبر

نے کیا تھا

اور یہ

ب اپنے

ن عزیزوں

یکجہ اور ساٹھ

ہدایت صبر

حضرت عزت حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہزار ہزار شکر کہ اس نے میرے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کو مجھے مذہبی عربی تعلیم دلانے کی توفیق بخشی باوجودیکہ بعض خاص غزہ و اقارب نے حد سے زیادہ اصرار کیا کہ زمانہ انگریزی سلطنت کا ہے۔ اپنے بچہ کو انگریزی تعلیم دلو ایسے مگر انہوں نے پرواہ نہ کی اور مجھے مذہبی عربی تعلیم کی طرف متوجہ فرمایا۔ بروز اتوار شوال ۱۳۱۳ھ مدرسہ حنفیہ غوثیہ موضع بین ضلع پٹنہ میں والد مکرم نے داخلہ کرایا۔ حضرت مولانا مبین الدین ازہر اور حضرت مولانا بدر الدین اساتذہ مدرسہ ہذا نے بڑی دلچسپی اور انہماکی سے آپ کی تعلیم کی طرف توجہ دیں متوسطات تک تعلیم حاصل کرنے کے بعد حضرت مولانا قاضی عبدالوجید فردوسی مرحوم رئیس لودی کٹر اٹھنے سیٹی المتوفی ۱۳۲۴ھ کے قائم کردہ دارالعلوم حنفیہ بخشی محلہ پٹنہ میں داخل ہوئے اس وقت شیخ المحدثین حضرت مولانا شاہی احمد محدث سورتی قدس سرہ المتوفی ۱۳۲۳ھ صدارت تدریس کی مسند پر رونق افروز تھے محدث سورتی علیہ الرحمہ امام الحدیث حضرت مومن احمد علی محدث سہا زپوری المتوفی ۱۳۹۶ھ استاذ العلماء مولانا لطف اللہ علی گڑھی المتوفی ۱۳۳۴ھ کے نامور شاگرد تھے۔ حضرت شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی المتوفی ۱۳۱۳ھ سے اجازت و خلافت بھی حاصل تھی مولانا ظفر الدین بہاری ۱۳۱۵ھ تک یہاں مصروف تعلیم رہے آپ پٹنہ سے حصول تعلیم کے لئے کانپور پہنچے اور استاد زمن حضرت مولانا احمد حسن کانپوری قدس سرہ المتوفی ۱۳۱۲ھ سے علوم و فنون کی اہیات الکاتبہ کا درس لیا۔ حضرت مولانا شاہ عبداللہ کانپوری المتوفی ۱۳۴۳ھ سے ہدایہ آخرین تحقیق سے پڑھی اور مولانا قاضی عبدالرزاق کانپوری علیہ الرحمہ المتوفی ۱۳۴۴ھ سے کتب حدیث میں استفادہ کیا۔

لہ ریاجہ حیات اعلیٰ حضرت

کانپور سے پھر اپنے مشفق استاد حضرت محدث سورتی کی خدمت میں
 پہلی بھیت پہنچے جہاں وہ پٹنہ سے پہلے ہی جا چکے تھے۔ امام اہل سنت مولانا
 احمد رضا خاں فاضل بریلوی جن کا محدث سورتی اپنے درس کے دوران بار بار ذکر
 کرتے جس سے آپ کا اشتیاق بڑھا اور ۱۳۲۲ھ ہی میں فاضل بریلوی کی خدمت
 میں بریلی پہنچے۔ فاضل بریلوی کی تصنیفی مصروفیات اور افتاد وغیرہ شدید بار
 کی وجہ سے کچھ دنوں کے لئے مدرسہ اشاعت العلوم بریلی میں رہنا پڑا اور دارالافتاد
 رضویہ میں حاضر ہو کر مشق افتاد کرتے رہے آپ کے ساتھ آپ کے ہم وطن حضرت
 مولانا سید شاہ عبدالرشید عظیم آبادی علیہ الرحمہ والرضوان بھی تھے۔ کچھ دنوں کے
 بعد آپ مستقل طور پر فاضل بریلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر کسب فیض کرنے لگے
 اپنی اس نسبت پر فخر کرتے ہوئے لکھتے ہیں اور پھر ان تمام نعمتوں کے علاوہ سونے
 پر سہاگہ یہ کہ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مجدداتہ حاضرہ مؤید ملت طاہرہ مولانا
 مولوی حافظ قاری شاہ احمد رضا خاں صاحب قادری برکاتی بریلوی نے
 بیت و تلمذ و ارشاد و خلافت کے شرف سے مشرف فرمایا جو شریعت مطہرہ
 و طریقت منورہ کی علمی تصویر تھے جن کا ہر قول شریعت کا رہنما جن کا ہر فعل
 احکام الہی کا اتباع جنہوں نے بلا خوف و لومۃ لائم مسائل شرعیہ و مسائل
 فقہیہ کی تعلیم و تبلیغ فرمائی اور عمر بھر تالیف و تصنیف افتاء و تدریس کے ذریعہ
 لوگوں کی ہدایت و رہنمائی فرمائی۔ ۱۷

فاضل بریلوی چونکہ کسی باقاعدہ مدرسہ میں تعلیم نہیں دیتے تھے اور کوئی مدرسہ
 بھی نہیں تھا۔ اس کی کوآپ نے شدت سے محسوس کیا اور حجۃ الاسلام مولانا حامد
 رضا خاں صاحب بریلوی المتوفی ۱۳۶۲ھ سے اپنا خیال پیش کیا ان حضرات نے

۱۷ ریہاچ حیات اعلیٰ حضرت جلد اول مطبوعہ کراچی ۱۳۷۰ھ

باہم مشورہ کر کے مولانا سید سکیم امیر اللہ بریلوی المتوفی ۱۳۲۲ھ کو فاضل بریلوی سے اس موضوع پر گفتگو کے لئے آمادہ کیا۔ قیام مدرسہ کو آپ نے بڑی مشکل سے منظور کیا کیونکہ دیگر مشاغل کی کثرت تھی مولانا حسن بریلوی نے (تلمیذ داغ دہلوی) اس مدرسہ کا نام منظر اسلام رکھا جس سے ۱۳۲۳ھ کا استخراج ہوتا ہے۔ منظر اسلام کے سب سے پہلے صدر مدرس حضرت مولانا بشیر احمد علی گڑھی تلمیذ رشید حضرت مفتی لطف اللہ علی گڑھی سے بھی آپ نے اکتساب فیض کیا۔ صحیح بخاری و مسلم از اول تا آخر آپ نے فاضل بریلوی سے پڑھی ۱۳۲۵ھ میں فاضل بہاری اور مولانا عبدالرشید صاحب عظیم آبادی جو اس مدرسہ کے سب سے پہلے طالب علم تھے ان کی دستار بندی ہوئی فاضل بہاری اس مدرسہ میں مدرس مقرر کر لئے گئے۔ کچھ دنوں کے بعد حاجی بھٹو زاق قادری رضوی مقیم شملہ کے شدید اصرار پر فاضل بریلوی نے آپ کو جامع مسجد شملہ کی امامت اور خطابت پر مامور کر دیا۔ یہاں یہ مشہور ماہر ریاضیات ڈاکٹر سر ضیاء الدین سابق دانش چانسلر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے آپ ملے اور انہوں نے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے جن مسائل ریاضی کا حل پوچھا تصدیق کی حضرت مولانا رحیم بخش قادری رضوی المتوفی ۱۳۲۶ھ نے مدرسہ فیض الغریب آدہ کیلئے شدید اصرار کیا اور درخواست کی کہ آپ فاضل بہاری کو ہمارے مدرسہ کیلئے بھیج دیجئے چنانچہ ۱۳۲۳ھ میں فیض الغریب پہنچے اور پھر وہیں سے تقریباً سال بھر کے بعد الحاج سید نور الہدیٰ پٹنہ میں تشریف لائے۔

الحاج سید نور الہدیٰ المتوفی ۱۹۳۵ء ایم اے ایل ایل ایم کیمرج یونیورسٹی انگلینڈ نے اپنے دیرینہ دوست عزت مآب سر سید فخر الدین وزیر تعلیم حکومت بہار و اڑیسہ و دیگر دیندار حضرات کی رائے سے یکم نومبر ۱۹۱۳ء (۱۳۳۳ھ) کو مدرسہ سیمس الہدیٰ کی بنیاد ڈالی تھی اور تفسیر و حدیث و فقہ کے درجات کھولے گئے۔

کچھ دنوں بعد جب مولانا مشتاق احمد کانپوری المتوفی ۱۳۵۲ھ میں مولانا احمد حسین کانپوری معینہ عثمانیہ اجمیر شریف تشریف لے گئے تو آپ کو استاد تفسیر و حدیث اور مدرس اول منتخب کیا گیا۔

حضرت سید شاہ ملح الدین کبیری سجادہ نشین خالقاہ کبیر پور سہسرام جو فاضل بریلوی کے مخلصوں میں سے تھے۔ انہوں نے حضرت مولانا شاہ حفیظ الدین صدر مدرس مدرسہ خالقاہ کبیر پور کے انتقال کے بعد فاضل بریلوی سے فاضل بہاری کی مانگ کی منظوری کے بعد انہوں نے فاضل بہاری کو سہسرام کی دعوت کی۔ اور منظوری کی فاضل بریلوی کو اطلاع بھی دی چنانچہ ۱۳۳۲ھ کے اواخر میں آپ سہسرام بحیثیت صدر مدرس تشریف لے گئے۔

مولانا محمود احمد قادری شمس الہدیٰ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ یکم جنوری ۱۹۲۰ء میں مدرسہ حکومت کے زیر اثر آگیا۔ سپردگی کے وقت مدرسہ اسلامیہ شمس الہدیٰ میں نو مدرسین تھے نئے انتظام کے بعد پرنسپل کے علاوہ پندرہ مدرسین کر دیئے گئے اس وقت مدرسہ کی نیک نامی کے لئے مرحوم حج صاحب نے حضرت الاستاذ ملک العلماء کو بلانا بہت ضروری سمجھا چنانچہ حضرت الاستاذ دوبارہ ۱۳۳۸ھ کو سہسرام سے منتقل ہو کر شمس الہدیٰ آگئے۔ اور فنون کی اعلیٰ کتابوں کی تدریس میں مشغول ہو گئے۔ فقہ و حدیث اور ہیبت میں ان کا درس دور دور مشہور ہوا۔ ۱۴ جولائی ۱۹۴۸ء میں جامعہ کے شیخ اور پرنسپل ہو گئے۔ ۲۲ نومبر ۱۹۴۹ء سے ۱۸ اکتوبر ۱۹۵۰ء تک خرابی صحت کی وجہ سے فرصت لے کر آرام فرمایا۔ ۱۹ اکتوبر ۱۹۵۰ء کو ایک طویل مدت کی علمی خدمت کے بعد پنشن پر ریٹائر ہو گئے۔

۱۳۶۰ھ سے ۱۳۶۵ھ تک طغر منزل شاہ گنج پٹنہ میں مقیم رہے۔ حضرت شیدہ

شاہد حسین سجادہ نشین تکیہ حضرت شاہ رکن الدین عشق پٹنہ المتوفی ۱۳۰۳ھ قدس سرہ
کی استدعا پر ۲۹ شوال ۱۳۰۱ھ میں کٹیہار میں جامعہ لطیفیہ بحر العلوم کا افتتاح
کیا۔ اور اس کے صدر مدرس کے عہدہ کو رونق بخشی ۱۳۰۸ھ میں علالت کی وجہ سے
ظفر منزل پٹنہ آگئے۔ ۱۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۰۲ھ مطابق ۸ نومبر ۱۹۴۲ء شب دوشنبہ
سپیدہ سحر نمودار ہونے سے پہلے ذکر اللہ کرتے کرتے جان جاں آفریں کے
سپر ذکر کے واسلے الی اللہ ہوئے۔

حضرت شاہ ایوب ابدالی شاہدی رشیدی اسلام پوری نے جنازہ کی نماز
پڑھائی۔ اے ان کا مزار پاک محلہ شاہ گنج پٹنہ ۶ میں ہے۔

فاضل بہاری کی تصانیف

اسماء کتب	مطبع	سنہ طباعت
۱۔ ظفر الدین الجید	حسنی پریس بریلی	
۲۔ الحسام السلول علی منکر علم الرسول	" "	۱۳۲۳ھ
۳۔ شجیم الکثرہ علی الکلاب المطرہ		۱۳۲۹ھ
۴۔ النیر اس لدفع ظلام النہاس		۱۳۲۹ھ
۵۔ توضح التوقیت پٹنہ		
۶۔ المغنی عن شروح المغنی		
۷۔ رفع الخلاف من بین الاحناف		
۸۔ نزول السکینہ		

اے تذکرہ علماء اہلسنت ص ۱۱۱

(ترجمہ انگریزی مکتوب ۲۱ نمبر ۱۹۸۶ء لندن)

ایک اور خط میں رقمطراز ہیں:

”امام رضا کی تصانیف کا جتنا زیادہ مطالعہ کرتا ہوں اتنا ہی زیادہ ان کے کثرت و دلائل و شواہد سے متاثر ہوتا جاتا ہوں۔ وہ اپنے موضوعات پر کامل عبور رکھتے ہیں۔“

(ترجمہ انگریزی مکتوب ۱۹ جنوری ۱۹۸۷ء لیڈن)

پروفیسر ڈاکٹر بلیان اپنے ایک ناشر میں جو ۷-۲ انسائیکلو پیڈیا پروگرام نمبر ۳۸ مورخہ ۲۲ جولائی اور ۱۲ اگست ۱۹۸۹ء میں پیش کیا گیا۔

”ہنایت حیرت ہے کہ اب تک مغربی مستشرق دانشوروں نے برصغیر کے اس عظیم امام کو اپنی تحقیق و تصنیف میں افسوسناک حد تک نظر انداز کیا ہے۔“

آخر میں حکیم محمد سعید صاحب چٹوڑی ہمدرد ٹرسٹ کے خیالات پر اس مقالے کو ختم کروں گا۔
 ”فاضل بریلوی کے فتاویٰ کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ احکام کی گہرائیوں تک پہنچنے کے لئے
 سائنس اور طب کے تمام وسائل سے کام لیتے ہیں اور اس حقیقت سے اچھی طرح باخبر ہیں
 کہ کسی لفظ کی معنویت کی تحقیق کے لئے کن علمی مصادر کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ اس لئے
 ان کے فتاویٰ میں بہت سے علوم کے نکات ملتے ہیں مگر طب اور اس علم کے دیگر شعبے
 مثلاً کیمیا اور علم الحجار کو تقدم حاصل ہے اور جس وسعت کے ساتھ اس علم کے حوالے انکے ہاں ملتے ہیں ان
 سے ان کی دقت نظر اور طبی بصیرت کا اندازہ ہوتا ہے وہ اپنی تحریریں میں صرف ایک مفتی نہیں بلکہ محقق
 طبیب بھی معلوم ہوتے ہیں انکے اس تحقیقی اسلوب معیائے دین و طب (سائنس) کے باہمی تعلق کی بھی
 خوب وضاحت ہو جاتی ہے

۱۔ معارف رضا شمارہ ہفتہ ۱۹۸۶ء ص ۸۶ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی
۲۔ ایضاً شمارہ نظم ۱۹۸۹ء ص

مرۃ

جانا پہچاننا

۱۹ء (بین)

ت و

(من)

نہ ۲۲ جولائی

ق و تصنیف میں

ن کا۔

لئے

نہر ہیں

اس لئے

شعبے

ہیں ان

بلکہ محقق

ما بھی

**'KEEP IN VIEW THE BOONS OF TEACHERS'
SAYS IMAM AHMED RAZA KHAN**

**Prof. Dr. Muhammed Tahir Malik,
Chairman Department of Islamic Learning,
University of Karachi.**

After a thorough study of many books and treatises of Imam Ahmed Raza, I have concluded that he gives much importance to the teacher, book, paper and school etc., in the articles allied to education. In our present day educational system, a teacher is no more estimated than a salaried servant, and the book is regarded as a collection of letters and words. From our teaching institutions, the respect for the book and the teacher has faded away. That is why the distinction between a teacher and a pupil has reduced to nothing at our schools, colleges and universities. Today, to ignore or forget the boons of knowledge gifted by the teachers has become a common practice. One can see often the pupils dancing for pleasure on the teachers' promenade, and playing with their turbans. This all, why for? The answer is lying with Maulana Ahmed Raza Khan Bareilvi that our ideology of education lacks in high and sacred values. The Imam Saheb says: "Keep in view the boons of your teachers. If respect is given to the paper, the book and the Maktab (the school), this undesirable situation can't happen".

Imam Ahmed Raza Conference
Souvenir 1988
Page No. 23

**IMAM AHMED RAZA:
THE WORLD'S MOST WONDERFUL PERSONALITY**

**Prof. Dr. Wahid Ashraf (M.A., Ph D.)
Baroda University, India.**

There is no dearth of such elegant personalities in the World of Islam who have excited and erudited the world over by virtue of their knowledge, wisdom and insight. Ibne Sina, Omar Khayyam, Imam Razi, Imam Ghazali, Al-Beruni, Farabi, Ibne Rushd and many others are such great personalities whose academic achievements will be glorified with pride till this world survives. Among them, someone is the guide of the Philosophy and Science (), the other of Mathematics and Astrology, someone the teacher of the Ethics and its Philosophy and the Greek Philosophy; but the most wonderful personality was born on the Indian land who said farewell to this world during this century. Maulana Ahmed Raza Khan's personality is such allusive and compendious that on any aspect of his personality, only an expert of that special faculty can discuss fully and successfully.

Anwar-e-Raza
Page No. 547
2nd Edition, 1986, (Lahore)

Ahmed
the teach
educatio
no more
as a coll
the resp
is why t
nothing
or forge
a comm
on the
all, why
Bareilvi
values.
teachers
(the sch

‘MILLIONS OF PEOPLE BELONG TO IMAM AHMED RAZA’S SCHOOL OF THOUGHT’

**Mir Khalil-ur-Rahman,
Editor-in-Chief,
Daily JANG (Urdu),
Karachi, Lahore, Rawalpindi, Quetta and London (U.K.)**

Ala-Hazrat Imam Ahmed Raza Khan possessed flamboyant characteristics. Allah the almighty had bestowed upon him a mind, powerful and apprehensive. He had completed the study of all the customary prescribed books even in his tender age. The Ala-Hazrat had no parallel in the knowledge, both religious and temporal, and he was a unique writer of countless books and treatises. Millions of people belong to his school of thought in the Indo-Pak Sub-Continent.

Imam Ahmed Raza Conference
Souvenir 1987
Page No. 28

IMAM AHMED RAZA’S TEACHINGS ARE GUIDING PRINCIPLES

**Dr. Wahid Qureshi,
(formerly) Chairman,
Muqtadara Qaumi Zuban, Islamabad.**

Imam Ahmed Raza’s academic conquests and insight of fiqa are manifested over a vast majority of the people of the world. He communicated a message to the Muslims at a critical juncture of time when there was nothing but a mess of frustration and indigence, and the Indian Muslims were over-clouded by humiliation, ignorance and poverty. At the present time, our country is passing through a horrible crisis, and also facing both internal and external dangers, so it is most essential that the Imam Saheb’s message should be spreaded everywhere; a line of action should be determined in the light of his teachings and the guiding principles showed by him, should be employed fully in order to provide water of life to our dini (the religious) and worldly life.

Imam Ahmed Raza Conference
Souvenir 1987
Page No. 24

IMAM AHMED RAZA'S LIFE AND POETRY IS AN EXPRESSION OF THE LOVE FOR MUSTAFA

Dr. Jamil Jalibi,
former Vice-Chancellor,
University of Karachi.

Chairman, Muqtadara Qaumi Zuban Islamabad.

Maulana Ahmed Raza has an allusive personality and several speakers have thrown light on its different aspects, but his most distinguished quality is his love for the Holy Prophet (ﷺ) which is greater than his all other qualities and accomplishments. In his books and compilations, the thing which is most remarkable, is the love for the Holy Prophet (ﷺ). Whether it is the translation of the Glorious Quran or the explanation of the Hadiths; whether the intricacy of the Fiqh or the discussion about the Shariat and Tariqat, or the Na'atya shairi—the poetry in praise of Muhammed Mustafa (ﷺ), we see everywhere the glimpses of the Love for the Holy Prophet (ﷺ). Take his Naatya-poetry, it is not a traditional and customary poetry, because it is the poetical compositions of a Muslim who is very sincere of his beliefs and the axis of his thoughts and imagery is 'the person'—the Holy Prophet (ﷺ). The study of his poetical collection 'Hada'iq-e-Bakhshish' makes it clear that Imam Ahmed Raza's 'person' was a beautiful mode of expression of the 'ishq-e-Mustafa' (the love for Mustafa (ﷺ)). Each and every letter and word of his poems (nazms and ghazals) is submerged in the Love for the Mustafa (ﷺ). In fact, there had been no greater poet among the poets of na'ats as equal of Maulana Ahmed Raza Khan Bareilvi (رحمۃ اللہ علیہ) in terms of knowledge and erudition, and piety and devotion among the poets of the eulogium (نعت) and epithet (وصف گوئی).

Imam Ahmed Raza Conference

Souvenir 1987

Page No. 42-43

'M

Ka

A

character
powerful
customary
had no p
he was a
of peopl
Sub-Cont

Im

fiqa are m
He commu
time when
and the In
and pover
a horrible
so it is m
spreaded e
light of h
should be
dini (the re

IMAM AHMED RAZA HONOURED AS MUJADDID OF THE CENTURY

Prof. Dr. Manzooruddin Ahmed,
Vice-Chancellor,
University of Karachi.

The reality is that on reading several books of Imam Ahmed Raza, I have come to the conclusion that through his writings and speeches, the Fatāwā (inquisitions), and hundreds of small and bulky treatises, he has struggled for the revival of Islam, and as a reward he was declared as the mujaddid (reformer) of this century by the Ulema (scholars of Islam), and particularly the scholars of Mecca and Madina (the Harmain Sharifain).

With Imam Raza's many characteristics, there is also one that the questioner (the man who asks for a Fatwa for a certain affair) was answered in the same language in which he placed his question; this practice was so much so that the poetical questions were answered in the same poetical pattern and language. So we see the Fatāwā in prose and poetical order, and then in Arabic, Persian and Urdu languages, included in his well-known work: "Fatawa-e-Rizvia." I have gone through many Fatāwā, and some of them may be categorised as research essays of the highest value, wherein he has quoted one hundred and fifty sources at a single point in support of his views.

Imam Ahmed Raza Conference
Souvenir 1988
Page No. 19

IMAM AHMED RAZA BELIEVES IN POLITICAL FREEDOM OF MUSLIMS BUT NOT THE UNITY WITH INFIDELS

(Late) Dr. Ishtiaque Hussain Qureshi

Books and treatises, written by Imam Ahmed Raza, are nearly one thousand in number. The impact of his personality and works upon his followers is so immense that any other contemporary metaphysician could not attract his followers. In the beginning of the Khilafat Movement, the Ali Brothers visited him to seek his signature on the Fatwa, regarding the non-cooperation Movement. Imam Ahmed Raza said: "Maulana! There is a difference between your and my politics. You are a supporter of the Hindu-Muslim Unity, but I am an opponent." When the Imam Sahab felt that the Ali Brothers have become dejected, he said, "Maulana! I am not against the political freedom of the Muslims, but I oppose the Hindu-Muslim Unity."

For this opposition, the great reason was that the supporters of the (Hindu-Muslim) Unity, with their arguments good or bad, had flown away so far that a religious scholar (alim-e-deen) could not support this Unity. Maulana Ahmed Raza Khan Bareilvi raised objections on some writings and actions of Maulana Abdul Bari Farangi Mahali, who has himself fairly confessed in these words: "I commit many a sins, knowingly or unknowingly, but I am ashamed of them. Verbally, practically and in writing, I committed such matters for which I never thought that those were sins. But Maulana Ahmed Raza Khan maintain them as a divergence or betrayal from Islam and hence accountability is unavoidable, and as there is no decision or example left by the forerunners, so I recant and affirm my full confidence in the decisions and thinking of Maulana Ahmed Raza Khan."

Maarif-e-Raza
Vol : 1986
Page No. 83

Raza, I
speeches
treatises
he was
Ulema
and Mad

the ques
was answ
this pra
answered
Fatāwā
Urdu lar
I have
categoris
quoted
of his vie

IMAM AHMED RAZA STRUGGLED AGAINST THE ENEMIES OF DIN IN THE MANNER OF THE HOLY PROPHET

Justice (Rtd.), Mufti, Dr. Syed Shuja'at Ali Qadri,
Federal Shar'ai 'Adalat, Pakistan.

Ala-Hazrat's appearance is such a commanding stature in terms of Knowledge and Action that every man of letters takes it to an honour and pride to write about him. This "worthless" man also has the honour of opportunity and has contributed some write-ups and articles to Ala-Hazrat. My first compilation in Arabic, entitled (**من هو احمد رضا**) has been published and distributed all the world over, and this practice is going on regularly and steadily.

As all the men of letters know that the Ala-Hazrat was born in such a callous period when the Muslim Ummah had been threatening by different 'fitnas' (seductions) from all sides. But among all the prevalent seductions, the most dangerous and harmful was one which meant to intrude non-Islamic elements in the beliefs of the Ahl-e-Sunnat.

The Ala-Hazrat performed incomparable services to safeguard the beliefs of the Ahl-e-Sunnat. He wrote several books for the rejection of the shirk (polytheism) and for the dissuasion from the beda'ats (innovations in din causing divergences). He safeguarded the place of nabuvat (prophethood), sahabiyat (companionship), Ahl-e-Bait (the Members of the Holy Prophet's family), vilayat (the Friendship with Allah the magnificent). He published crushing and silencing answers of the criticism brought forward by the atheists (**ملاحذه**), and heretics (**زندقة**) and apostates (**موفياء كرام**) against the revered mystics of Islam (**مرتدين**) and Islamic mysticism (**تصوف**). As far as my study is concerned, the Ala-Hazrat had always good opinion about all the Muslims, and took all the Muslims to Muslims, did not scratch and touch the people's beliefs, and did never scold unreasonably to speak rubbish to others. But if someone would have committed any mistake in writing or speech, he invited him again and again to return to the Truth (Haque **حق و صاات**). This is the method which is called the Good Conduct of the Holy Prophet (**صلی اللہ علیہ وسلم**).

May Allah the Magnificent benefit us from the benevolence of the Ahl-ullah (Friends of Allah).

IMAM AHMED RAZA'S KNOWLEDGE OF TAFSIR: 'HE WAS BLESSED WITH THE PRESENCE OF MUSTAFA'

Allama Muhammed Faiz Ahmed Owaisi,
Shaikh-ul-Hadith Wa-Tafsir
Jamia Owaisia Razavia, Bahawalpur.

In the field of the tafsir (the commentary of Holy Quran) of the 'shorter ayats', the differences of the commentators (mo'fas'se'rin) have always been observed, and have been tended to establish dozens of possible arguments when they contrive to prove their point of view with the force of arguments. But the diction of the Ala-Hazrat (**رحمة الله عليه**) is novel that he pens down hundreds of arguments and evidences in support of the explanation of his viewpoint. Hence his book entitled (**سبحان يقين**) (the Radiances of the Belief) is a living picture of his majestic position, a prince in the realm of pen that he presented and argued through dozens of Ayat-e-Qurania, including the references of the well-recognised tafasir (commentaries), coupled with dozens of correct Ahadith (the Sayings of the Holy Prophet **صلى الله عليه وسلم**), and also argued through the authentic books of the Righteous Ancestry (Aslaf-i-Salehin). For this literary work, the Ala-Hazrat was rewarded in such a great manner that he was blessed with the Presence of the Holy Prophet (**صلى الله عليه وسلم**), the Friend of Allah the almighty, and the Imam-e-Ahl-e-Sunnat (**رحمة الله عليه**) has himself expressed this event in the last pages of the book ().

When he explained a single ayat, he expounded a complete book, consists of hundreds of pages. Throughout the book, he gave strength to and provided authentication to the subject with the help of the references from the books of tafasir, and also with the principles of the tafsir (the commentary of the Holy Quran) on the basis of his deductive methods. For example, the tafsir (**العجة المؤمنة**) of the aya-i-momtahenah (**متحنه**) is worth reading.

Maarif-e-Raza

Vol : 1986

Page No. 143

IMAM /

in term
it to ar
man als
write-up
entitled
all the v

in such
ing by
the pre
one wh
of the A

the 'bel
rejection
beda'at
the pla
Ahl-e-B
(the Fr
and sile
(
(

and Isla
the Ala
took al
people's
to othe
in writi
the Tru
the Goo

of the A

COMPILATION OF FATĀWĀ-E-RIZVIA: A VALUABLE BOOK OF 12-VOLUMES

By: Allama Shamsul-Hasan Shams Bareilvi

During the thirteenth century Hijri, the collection of Fatāwā of the Mufti of Egypt, Sheikh Muhammed Abbas Mehdi, entitled the "Fatāwā Mehadvia" was published in the Islamic countries. This was the period when the "Fatāwā-e-Rizvia" was compiled in the sub-continent.

The Fatāwā-e-Rizvia is a collection of Fatāwā edited and collected in the last decade of the 13th century Hijri and in the first two decades of the 14th century Hijri. It is a masterpiece, endowed with intellectual skill and intelligence, ocean-bound Knowledge and comprehension of the Fiqa (of the Deen) of Ala-Hazrat Imam-e-Ahl-e-Sunnat, the Faqeeh (interpreter of Islamic law) of his times, Mohaddis (scholar of Hadiths), Allama Shah Ahmed Raza Khan Quadri Rizvi (رحمۃ اللہ علیہ).

And now, that a period of seventy or eighty years has elapsed, still such a complete and compendious, argumentative and reasoner work could not be presented from any other corner, bearing Fatāwā-Hanifia, as the Ala-Hazrat (رحمۃ اللہ علیہ) has himself elucidated in the Preface.

The title of this collection is **الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي فَتَاوَى الرَّضَوِيِّ** consisted of seven bulky volumes according to the statement of the Sāheb-e-Fatāwā (the writer, Imam Ahmed Raza).

The chapters entitled **الْعَطَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي فَتَاوَى الرَّضَوِيِّ** were divided into twelve volumēs, and was done so by the permission of the writer.

Even after this compilation, hundreds of other Fatawa were remained to be included in the series, upto the demise of the Ala-Hazrat, (رحمۃ اللہ علیہ). So some more volumes were edited and compiled, and today the Fatāwā-e-Rizvia consists of 12 volumes. Some volumes were printed in India, while some of them were printed in Pakistan, which we study here.

In this sub-continent, the Fatāwā-e-Rizvia is the last and most valuable collection of Fatāwā, consisting of the Hanafi Fiqa. Upto the last years of the 14th century Hijri such a marvellous Fatawa book was not presented from any other school of thought or scholars.

IMAM AHMED RAZA REPRESENTS THE MIND AND THOUGHT OF THE PAST

Hakim Muhammed Said,
Chairman: Hamdard Foundation, Pakistan.

During the last century, the place of Maulana Ahmed Raza Khan (رحمۃ اللہ علیہ) is distinctively remarkable among the creed of scholars (tabqa-e-Ulema), the great personalities who appeared on the scene. The canvas of his academic, religious and pan-Islamic (milli) services is very vast. The Fazil Bareilvi has cyclopaediac knowledge and skill in the codification of the Islamic laws (fiqa), and the faculties of religious knowledge (deeni-uloom). His unique insight represents the mind and thoughts of the Scholars of the Past (ulema-e-salf) in the fields of Science and Medicine, and had no distinction between the religious and temporal branches of Knowledge.

The facets of his personality invite both the scholars of the present age and the students of the universities, to read and think about the problems of life and universe. From his accomplished works the most valuable academic heritage for us, through a researchful study of his life and works, we may bring many new vistas of Knowledge (Sciences and Arts) into light.

Imam Ahmed Raza Conference
Souvenir 1988
Page No. 15

D
of the M
the "Fat
This was
in the sut

T
collected
two deca
with inte
comprehi
Ahl-e-Sur
Mohaddi
Quadri R

A
elapsed,
reasoner
Fatāwā-h
dated in

T
consisted
Sāheb-e-l

-
were div
of the w

I
were re
the Ala-
edited
12 volu
them we

valuable
the last
book w
scholars

IMAM AHMED RAZA SPENT ALL HIS LIFETIME IN THE SERVICE OF ISLAM AND MUSLIMS

Justice, Naeemuddin,
Judge, Supreme Court of Pakistan.

Imam Ahmed Raza's grand personality, a representation of our most esteemed ancestors, is history-making, and a history unicentral in his 'self'.

You may estimate his high place from the fact that he spent all his lifetime in expressing the praise of the great and auspicious, Holy Prophet (ﷺ), in defending his veneration, in delivering speeches regarding his Good Conduct (سیرت طیبہ), and in promoting and spreading the law of Shariat which was revealed upon him for the entire humanity for all times. His renowned name is Muhammed the Prophet of Allah the almighty (ﷺ).

The valuable books written by a cyclopaediac scholar like Imam Ahmed Raza are the 'lamps of light' in my view, which will keep enlightened and radiant the hearts and minds of the men of Knowledge and Insight for a long time.

Imam Ahmed Raza Conference
Souvernir 1983
Page No. 11

IMAM AHMED RAZA IS A CENTRAL FORCE OF CIRCUMFLUOUS KNOWLEDGE

Sheikh Ali bin Hussain Maliki (رحمته اللہ علیہ),
Teacher at the Masjid-ul-Haram, Mecca.

When Allah the Magnificent conferred, His favours upon me, I observed with open eyes the light from the sun of ma'arefat (the Knowledge and Recognition) from that brilliant and serene Heaven for which the permanance and eternity is essential. That reverred and respectable person whose laudable and glorious manners are reflecting his signs of erudition, and why not? To day he is a central force of the circumfluous Knowledge, and a place of rising for the stars of the Heaven of Knowledge of the millat-e-Islamia (the Muslim community). He is a companion and supporter, the guardian and protector of the way-finders, but the amputator of the tongues of the astrayed and apostates by his sharp sword of arguments and reasoning, and the man who raises the tower of the light of the iman (belief), is Hazrat Maulana Ahmed Raza Khan (رحمته اللہ علیہ).

of our
unicent

spent a
auspicio
tion, in
and in
revealed
name is

Imam A
keep en
Knowle

20. You gave us Islam, and as muslims gave honour
Who ever heard that you withdrew your favour.

تو نے اسلام دیا تو نے جماعت میں لیا | تو کریم اب کوئی پھرتا ہے عطیہ تیرا

21. I understand the scars of painful death remain
But your post-ablution water can cleanse this stain.

مرت سنتا ہوں ستم تلخ ہے زہرا بڑا ناب | کون لائے مجھے تلووں کا غسلہ تیرا

22. Who knows what might be the fate of the sinner?
Dying at your feet can make him a winner.

دور کیا جانے بدکار پہ کیسی گزرے | تیرے ہی در پر مرے یکس دہنہا تیرا

23. For me, a tiny droplet will suffice
When the virtuous get in plenty and nice.

تیرے صدقے مجھے اک بوند بہت تیری | جس دن اچھوں کو بے جام پھلکتا تیرا

24. Kaabah, Medinah, Baghdad look where you may
The radiance of your light is always at play.

حرم طیبہ و بغداد جدھر کیجے نگاہ | جوت پڑتی ہے تری نور ہے چھنٹا تیرا

25. As my supporter, before you I (Raza) bring
My spiritual guide, who is your off-spring.

تیری سرکار میں لاتا ہے رشتا اس کو شفیق | جو مرا غوث ہے اور لاڈلا بیٹا تیرا



10. Thieves always hide away from their chief
But under your cloak takes refuge your thief.

جو رما کم سے چھپا کرتے ہیں میں اُن کے خلاف | تیرے نام میں چھپے چورا نوکھاتا تیرا

11. Grant our eyes, minds and bodies contentment
O True Sun! Lead our hearts to enlightenment.

آنکھیں ٹھنڈی ہوں بگڑنا ہے ہاں میں میرا | سچے سورج وہ دل آرا ہے اجالا تیرا

12. Why then does my heart tremble like an autumn leaf
When your compassion can grant the weak relief?

دل بٹخون سے پتا سا اڑا جاتا ہے | پلہ ہلکا سی بھاری ہے بھروسا تیرا

13. Who am I with all my sins insignificant
When your word saves millions in my predicament.

ایک میں کیا ہرے عصیاں کی حقیقت کتنی | مجھ سے سولاکھ کو کافی ہے اشارا تیرا

14. O master! your kindness made me lazy
Now fear of accountability drives me crazy.

منت پالا تھا کبھی کام کی عادت نہ پڑی | اب عمل پوچھتے ہیں ہاں سے نکماتا تیرا

15. Don't send your servants to others, O master!
Peace is near you, elsewhere is disaster.

تیرے مکرؤں سے پلے غیر کی ٹھوکر نہ ڈال | جھڑکیاں کھائیں کہاں چھوڑ کے صدمہ تیرا

16. I am a lowly, sinful, neglected being
You are a righteous, forgiving, elevated being.

خوار و بیمار خطاوار گنہگار ہوں میں؛ | رافع و نافع و شافع لقب آقا تیرا

17. Your decisions are final in every matter
I beseech you change my fate for the better.

میری تقدیر بُری جو تو بھلی کر دے کہ ہے | محو اثبات کے فحش پر کڑوا تیرا

18. Allah has given you such an authority
Pray, return my sinful heart to purity.

تو بچا ہے تو ابھی میل مرے دل کے دھلیں | کہ خدا دل نہیں کرتا کبھی میل تیرا

19. No one else in the world I wish to meet
My cherished desire is to die at your feet.

کس کا مُنہ تیکئے کہاں جانیئے کس سے کہیئے | تیرے ہی قدموں پر مٹ جائے یہ پالا تیرا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

YOUR GENEROSITY IS BOUNDLESS

Translated by: Prof. G.D. Qureshi

1. Your generosity is boundless, O Allah's Messenger!
For you always grant every wish of your seeker.

واہ کیا جو دکر م ہے شہ بطحا تیرا | تنہیں سنتا ہی نہیں مانگنے والا تیرا ✓

2. From your drop flow waves of magnanimity
From your particle emerge stars of rare luminosity.

دھارے چلتے ہیں عطا کے وہ بے قطرہ تیرا | تارے بھگتے ہیں سخا کے وہ بے ذرہ تیرا ✓

3. O master of the heavenly river! you are so kind
The needs of the thirsty are dear to your mind.

فیض ہے یا شہ تسنیم نرالا تیرا | آپ پیاسوں کے تجس میں ہے دیا تیرا ✓

4. People learn the art of generosity at your door
The most virtuous walk humbly on your floor.

اغتیا پلتے ہیں در سے وہ ہے باڑا تیرا | اصفا پلتے ہیں سر سے وہ ہے رستا تیرا

5. How can the earthly beings understand your grandeur
When the heavenly beings are dazzled by your splendour?

فرش والے تیری شوکت کا علو کیا جانیں | خسروا عرش پر اڑتا ہے پھریرا تیرا

6. Heaven, earth and world you feed
Who then is the host? You are, indeed.

آسمان خولن، زمین خوان، زمانہ مہمان | صاحب خانہ لقب کس کا ہے تیرا تیرا

7. Since you are Allah's beloved, yours is everything
In love mine and thine does not apply to anything.

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہوا ملک کے حبیب | یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا تیرا ✓

8. Those at your feet hold distinguished place
They find your feet brighter than anybody's face.

تیرے قدموں میں جو ہیں غیر کا منہ کیا دیکھیں | کون نظروں پہ چڑھے دیکھ کے تلو تیرا

9. Not a well, but an ocean I want for a start
But from your hand a splash contents my heart.

بحر سائل کا ہوں سائل نہ کنوئیں کا بیاسا | خود بجھا جائے کھجیا مرا چھینٹا تیرا

have been described separately but in the end the poet says that all these excellent parts put together give us a glimpse of the greatness and wholeness of the personality of our Prophet. This couplet refreshes in our mind Allah's revelation to the effect that He has created this Universe for the sake of His beloved Prophet : conversely, if He had not created the Prophet, He would not have created the Universe. The more we read Imam Ahmed Raza's couplet the more convinced we are about the truth, which it so successfully expressed.

(c) The physical beauty of the Prophet is praised by Imam Ahmed Raza in this couplet : Sar taa baqadam hay tanay Sultan-e-zaman phool ; lab phool, dehan phool, zaqan phool, badan phool (From head to foot the person of the ruler (Prophet) of this universe is like a flower : lips are a flower, mouth is a flower, dimple is a flower, body is a flower). Here the effect has been achieved through repetition of the word (phool) 'flower' five times, which raises the image of a flower in all its freshness, tenderness and attractive colour. Besides this visual effect the sound of the same letter again and again is pleasant to the ear to the reader or the listener. The use of language is very successful and imaginative. The word "flower" becomes more and more vivid as we read through this poem.

1.

2.

3.

4.

5.

6.

7.

8.

9.

B

Religious poetry becomes limiting and limited, if it begins with sheer convention and ends with dogma. But it becomes transcending and limitless if it begins with 'love' and ends with "true belief". Imam Ahmed Raza's religious poetry deserves to be placed in the latter category. His choice of appropriate words, his poetic diction, his spontaneous overflow of emotions and whole-hearted devotion to millions of the inner and outer dimensions of the personality of the Prophet of Islam have imbued his poetry with a Spirit of hope for attaining Spiritual Salvation in the next world and ecstasy in living a righteous life in this world. This spirit inspires the reader and transforms him into a good human being and better religious person in his own insight and vision of God.

Now we would like to demonstrate a few qualities of his work by quoting some couplets. Our selection should not mislead any reader about the remaining poetry. It is all gold, and more precious than any other form of gold because it is Spiritual gold. The only difference between the selected couplets and those not selected by us is that the qualities inherent in different couplets are different. Let us begin with Imam Ahmed Raza's three couplets to show his successful method of poetic communication of his feeling of reverence for the Prophet of Islam, may peace and blessings of Allah be upon him.

(a) Imam Ahmed Raza says : Quran se main nay Naat goeey seekhee (I have learnt the art of composing poems in praise of the Prophet from the Holy Quran). This couplet tells us that Imam Ahmed Raza is in a humble way engaged in the same sort of creative and ennobling activity as the Holy Quran. Allah says that Prophet Muhammad, may peace and blessings of Allah be upon him, is his beloved and there are numerous praises of the beloved in the Holy Quran. It is a very delicate area to make a statement on. But we find that Imam Ahmed Raza's emotions, words, humility, and absolute submission to the will of Allah are radiating through his poetic diamond.

(b) Without going out of the limits prescribed by the Shariah, Imam Ahmed Raza pays a glowing, ever-broadening and never-ending tribute to the Prophet in the tradition of Muslim Sufis. He says : Zaahir baatin awwal-aakhir, zeb-e-faroo-o-zen-e-Usool ; Bagh-e-Risālat main haytu gul, ghuncha, jar, pattee, shaakh (Manifest and hidden, first and last, beauty of branches ; vital to the centre. Actually in the garden of Prophethood you are the flower, bud, root, leaf and the branch). Mark the imagery of the flower in the garden. The parts

**Imam Ahmad Raza's Collection of Religious
Poetry : HADAAIQ-E-BAKHSISH**

By Prof. G.D. Qureshi

Imam Ahmed Raza (1856-1921) was a genius. His main interest in life was theology but like many other men of genius he demonstrated his proficiency in a number of disciplines of human knowledge. Just to name only a few areas of his outstanding achievements, we may mention (a) his translation of Holy Quran into Urdu language (Kanzul Iman, 1911), (b) his verdicts on Islamic Law covering a period of fifty years (Fatawa Razviyah, published posthumously), (c) treatises on Mathematics and Muslim identity in the British India, and (d) his immortal collection of religious poetry (Hadaaiq-e-Bakhshish, 1907).

He belonged to an illustrious family of Muslim theologians, and his mother tongue was Urdu language. As part of his training as a Muslim Jurist he attained the highest level of proficiency in Persian and Arabic. Since he was linguistically preconscious he became well-versed in Hindi as well, which was spoken by a vast number of Indian people, numerically only next to Urdu language. So, we are bound to say that his linguistic skills and poetic gifts manifest themselves through Urdu, Persian, Arabic and Hindi languages.

"Hadaaiq-e-Bakhshish" consists of two volumes. The first volume consists of 103 pages and there are 80 poems of varying length in it. The second volume consists of 94 pages and there are 28 long poems in it. The spontaneous quality of his spiritual poetry is extremely charming. The range of his vocabulary includes all the four languages, namely Urdu, Persian, Arabic and Hindi. There is, however, one poem in volume one of ten couplets, in which every couplet is written in these four languages with immaculate dexterity in four equal parts. Artistically and linguistically it is a rare accomplishment. The greatest quality of this poem is that despite this diversity of languages in this poem the unity of theme is superb by any standard of poetic evaluation.

with
trans
"tur
bec
his p
hear
the p
a Sp
and
the
relig

work
any
prec
The
selec
are c
to s
feeli
bles:

seek
Prop
Ahn
and
Muh
belo
Qur
that
subr
dian

Ima
trib
Zaa
mai
first
the
the

He proposed the following three point guidelines:

1. The Muslims should settle their conflicts by mutual consultation, so that crores which are squandered in unnecessary litigation may be saved.
2. The rich Muslims of Bombay, Calcutta, Rangoon, Madras and Hyderabad should set-up banks for their Muslim brethren.
3. The Muslims should not purchase anything from Non-Muslims. They should have business dealings with the Muslims only.

The far reaching impact on economical life of Muslims may be imagined.

After consideration I thought that the fee for money order is the payment for the service as the post office makes the payment to the addressee and returns the receipt to me. Thus the payment through money order was being done for years. Now Mr. Rasheed Ahmed Gangohi has declared that the fee for money order is interest and therefore forbidden.

Please guide us.

Solution:

I have seen that fatwa (of Mr. Rasheed Ahmed Gangohi) where he has declared that these two annas (money order fees) is interest but this can be declared only by a person who does not know that purpose of this payment. Perhaps he does not know that the post office is the shop of a common vendor which has been opened for recovery of charges for the services rendered. These two annas are only charges for taking the money to the recipient and bringing the receipt back as the charges are paid on envelope and parcel etc. This is in fact not the payment of interest.

We have abridged the text. The detail may be seen in *Fatāwa* Volume 11 page 26 to page 40 where the references from thirty books have been given. Remarkable point is that the reply was written from a village where Ala Hazrat had gone for four months and he requested Mr. Abdul Sami to send its receipt at the Barielly address. How these 30 books were referred!

It may be noted that how simply the modern concept of negotiation has been dealt.

(Fatāwa-e-Razvia Vol. VII Page: 288)

Problem: 5

Camp Merrut Bazar Lal Kurti from Mr. Abdul Sami. I seek your opinion in the matter that we pay the amount to poor people. To some two rupees (in about 1871 A.D.) and to some three rupees are paid. Four or five persons told me that for two rupees we have to travel from our places (to Merrut) and equal amount is spent on fare. Therefore the amount may be sent by money order.

His brilliance, talent, God-Gifted ability, skill and intelligence were neither recognised in his time nor acknowledged properly after him.

He was painted as orthodox and biased person. An interesting and eye opener admission comes from a learned man of Deoband, Maulvi Siraj Ahmed, who acknowledged that "we were forbidden to read the books authored by Maulvi Ahmed Raza, saying that they were not the research work and were not worth reading. I wanted to solve a problem regarding inheritance and was not satisfied with the replies from the learned ones of Deoband, Delhi and Sahāranpur. I also referred to Maulvi Ahmed Raza Khan. The reply received from him helped me in understanding the problem and its solution. I got other books written by him and they changed me altogether and corrected my notions" (Maarif-e-Raza, Vol. 8 page: 96).

Aala Hazrat is, we believe, one of those learned people who have been referred to in Hadees-e-Mubārak:

عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ

The learned people among my followers are like messengers sent to people of Israel.

Economics is also a subject, he has deliberated upon. The economical guidelines he proposed in 1912 are in fact charter for Muslims and had the Muslim leaders and businessmen at that time adopted these it would have been a different story.

The Muslim leaders and businessmen realised very late when Khawaja Nazimuddin established Muslim Chamber of Commerce, and Habib Family at Bombay established Habib Bank in 1941.

Solution:

Volume
books
written
and he
address.

and owe Rs. 200/= to Umro. Umro should not use the commodity, if it is left in mortgage.

(Fatāwa-e-Razvia Vol. VII Page: 121)

Problem: 3

Zaid told Umro "You purchase the goods worth one rupee and I will purchase from you for one rupee and one anna but will pay after one month as I do not have money."

Is this excess permissible?

Solution:

Permissible but if the intention of adding one anna is because it is a debt, then it is not correct. (It means it should be a transaction of sale and purchase and not a loan)

(Fatāwa Razvia Vol. VII Page: 57)

Problem: 4

- 1) Zaid said to Umro that Bakar owed him money. He should recover and keep with him and use it and he would take whenever he is in need.
- 2) Zaid sold one thousand rupees note for rupees twelve hundred for four months to Umro and got his undertaking in writing. Then Zaid purchased eleven hundred rupees note for rupees twelve hundred from Bakar and for satisfaction gave the undertaking of Umro to Bakar and told him to recover from Umro.
- 3) Zaid sold one thousand rupees note for eleven hundred rupees to Umro and on the condition that one hundred should be paid in cash immediately and the balance of one thousand after the expiry of the period and also got undertaking by Umro in writing. Then Zaid purchased from Bakar one thousand rupees note for rupees one thousand and fifty and paid rupees fifty immediately and gave the undertaking of Umro to Bakar.

Are these transactions permissible?

Solution:

- 1) Permissible
- 2) Permissible
- 3) Permissible

We acknowledge and admit for any mistake in translating the theme of these fatāwas:

Problem: 1

One person wants to take loan of Rs. 100/= and the other person wants to give the loan. How it should be documented and also the lender does not want to give loan without any extra amount?

Problem

Solution:

An easy solution is as under:

Solutio

The payer should not give a loan. Instead he should sell the note. For example, the person who wants one hundred rupees to be repaid in one year and the payer wants some profit on it. The payer should sell one hundred rupees note for say rupees one hundred and twelve to be repaid in one year.

Problem

If the purchaser repays in six months then the seller should accept only one hundred and six rupees.

1)

In the alternate the payer should give a loan of rupees one hundred and the debtor should give some of his movable property for safe keeping to the creditor and say that for safe keeping he would pay, say one rupee per month.

2)

(Fatāwa-e-Rizvia Vol. VII Page: 121)

Problem: 2

Zaid wants to take Rs. 150/— from Umro a loan free of interest and Umro wants to earn some profit on it which should not be interest. How the transaction may take place?

3)

Solution:

An easy solution is as under:

Zaid who wants loan should sell something such as utensils or cloth to Umro for Rs. 150/=. Umro should purchase and pay Rs. 150/= to Zaid. Either in the same sitting or some other time Umro may resell the same item for Rs. 200/= to Zaid, to be paid in one year. Zaid should purchase it. Now for the repayment may mortgage the same commodity to Umro, if they agree or Zaid would get his commodity back

Solutio

1)

2)

3)

while translating forgot that Hadees-e-Mubārak where it has been declared that one can not be a true follower unless one loves and respects Rasul-Allah Sallullaho Alaihe Wasallum above every thing. One can not think even a word with the flair of minutest disrespect. Hazrat Ahmed Raza used the meaning which was appropriate to the occasion. He did not coin the meaning. It was there but only a real momin could use it.

Ala Hazrat in his "Fatāwae Razvia" in replies to questions has dealt the money matters, business transactions and commercial contracts thoroughly and in simple language.

In 1977 Council of Islamic Ideology was established to evolve the methodology to introduce non-interest based system in banking and financing. The passage of Modarba Ordinance also made the system more complicated.

In our opinion it was right time to consult the books and fatāwas of Ala Hazrat. Had it been done with open mind and thorough understanding the task would have been much easy.

His fatwa on currency notes is revolutionary one and unique example of his exegetical skills. He has dealt with minute details of every aspect of currency notes covering seventy two pages from 126 to 197 in Vol. VII of Fatāwae Razvia.

In short Ala Hazrat has declared that currency notes are commodity like any other commodity and may be transacted for a price more or less than the value printed on it.

Had this fatwa been discussed in depth by the Council of Islamic Ideology, it would have presented convenient methods for short term financing.

The fatwas and the discussions of Ala Hazrat are worth reading and we wanted to present most of them which relate to economic activities, mortgage, transfer of property, and other aspects.

However, we give some of his fatāwas in connection with commercial transactions and money matters to support our stand. That, had these been given due understanding it would have been a very easy and convenient task to transform the economy in terms of Islamic values.

His exegetical skill makes him distinct from others who have translated and interpreted Quran. To quote one example we reproduce one verse from Maarif-e-Raza (1988) Vol. VIII page 35:

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى (الم نشرع ٧:٩٤)

- a) "Did He not find you wandering and guide you". (an English translation published in Beirut)
- b) And He found thee wandering and He gave the guidance. (Abdullah Yousuf Ali)
- c) And found thee lost on the way and guided thee. (Muhammad Asad)
- d) And He found thee wandering in search for him and guided thee unto Himself. (Molvi Sher Ali Qadiani)
- e) And He found thee wandering, so He guided thee. (Abdul Majid Daryabadi)
- f) And found thee groping, so He showed the way (Maulana Muhammad Ali Lahori Qadiani)
- g) And He found you uninformed of Islamic Laws so He told you the way of Islamic Laws. (Maulana Ashraf Ali Thanvi)
- h) Did He not find thee erring and guide thee. (Arberry)
- i) Did He not find thee wandering and direct thee. (Pickthal)
- j) And saw thee unaware of thy way so showed you straight way. (Maulana Fateh Muhammad Jallendhri)
- k) And He found you drown in His love therefore gave way unto Him. (Ahmed Raza)

The Arabic word (ضال) has many different meanings and in terms of literature the meaning translated by all of them is correct but all the ten translators were devoid of love, devotion, respect and reverence to Sarkār-e-Do-Aalam Sallullaho Alaihe Wasallum and

while 1
declare
respect
One ca
Hazrat
occasio
momin

has dea
contrac

the met
and fin
system

fatāwas
thoroug

example
every as
to 197 i

commo
price m

Islamic
short te

reading
econom
aspects.

commer
That, ha
very eas
Islamic v

A FORGOTTEN OMNISCIENT

BY

RASHID H. QADRI

A savant, an omniscient of his calibre is difficult to match. One is surprised and left only to praise Allah Almighty when one learns that Ala Hazrat had completed his academic curriculum when he was just 13 years 10 months and 5 days of age.

He himself had admitted and declared that he was authority in fifty nine different subjects. He counted and referred to these subjects in the notation made in the certificate of authority (سند اجازت) issued to the learned people of Mekka.

The certificate of authority is issued by the one who himself has been acknowledged as authority and he through the Certificate authorises the one declared to be competent in the subjects referred to in the certificate. It is not like present day degrees. It is issued only when one has been tested and considered to be eligible for the honour.

In the certificate Hazrat Imam Ahmed Raza Rahmatullah Alaih has declared that 21 subjects he has learnt from his father and 38 subjects he has mastered without any guidance and teaching from any teacher or mentor.

The incidence of Dr. Ziauddin is known to every body. Dr. Ziauddin, a world class authority on mathematics when wanted to go to Germany, to solve a problem, was advised to consult Ala Hazrat. Reluctantly he visited Bareilly and was astounded to get the problem solved in no time. Another equally surprising event was when at the beginning of Ramzanul Mubarak someone informed Ala Hazrat that a suitable Hafiz-e-Quran (one who has memorised the whole Quran and leads the "Taraveeh", special prayer in Ramzan) was not available, Ala Hazrat with all humbleness promised to lead the prayers though he had not memorised the Quran and was not expected to lead the Taraveeh prayers. It is said that during the day he used to memorise and in the night repeat the chapters with all recognised rules for reciting the Holy Book. It was only God-Gifted.

42. Dr. Sir Ziaudeen arrived at Bareilly to discuss the scholarly matters with Imam Raza	1332	1914
43. Refusal to attend the British Court and absence accepted by the court	1334	1916
44. Letter to the Cheif Justice of Deccan State.	1334	1916
45. Foundation of Jamaat-e-Raza-i-Mustafa Bareilly	1336	1917
46. Research on prohibition of prostration respect	1337	1918
47. Flouting of professis of American Professor Albert F. Porta	1338	1919
48. Scholarly Research against the theories profounded by Isic Newton and Einstein	1338	1920
49. Research against theory of rotation of earth	1338	1920
50. Research against theories of Philosphy of Old School of thoughts	1338	1921
51. Last word on two-nation theory	1339	1921
52. Disclosure of secret planning in Tahreek-e-Khilafat	1339	1921
53. Disclosure of secret mind behind Tehreek-e-Tark-e-Mawalat	1339	1921
54. Historical declaration against the blame of aiding and assisting of Britishers.	1339	1921
55. Death (at the age of 68 years)	25 Safar 1340 Ah 28th October 1921	
56. Condeolence note by editor Paisa Akhbar, Lahore	1340	1921
57. Condolence Article by the Great Scholar of Sind Sarshar Uquali Thatvi		
58. Tributes by the Justice D.F. Mullah of Bombay High court		
59. Tributes by Shair-e-Mashriq Allama Dr. Muhammad Iqbal		

One is
learns
he was

in fift
subjec
issued

has be
author
to in
only w
honou

Alaih l
38 sub
any ter

Ziaudc
to Ger
Reluct
solved
beginn
a suita
and lea
ble, A
though
lead th
memor
rules fo

381	31 Conferment of authority by Imam Ahmad Raza on the Scholars of Makka Mukarrama and Madinatul Munawwara. (9)	1324	1906
381	32. Arrival at Karachi and meeting with Maulana Abdul Karim Dars Sindhi.	1324	1906
382	33. Glowing tributes paid by Hafizul Kutubul Haram Syed Ismail Khalil Makki on a verdict by Imam Raza in Arabic	1325	1907
392	34. Acknowledgement of revivisence of Ahmed Raza by Sheikh Hidayatullah Bin Muhammad Bin Muhammad Saeed Al-Sindhi Muhajr Makki (10)	1330	1912
393	35. Translation of Quran in Urdu, Called Kanzul Iman Fi Tarjumatul Quran	1330	1912
397	36. Title "Imam-Al-Aimma al-Mujaddid Li Hind al-Umma by Sheikh Musa Ali Shamsi Alazhari.	1330	1912
398	37. Title of "Khatim-al-Fuqah wa al-Muhadethin by Hafiz Kutubul Haram Syed Ismail Khalil Makki.	1330	1912
399	38. Scholarly reply to the published question on Isosceles by Dr.Sir Ziaudeen.(11)	1331	1913
400	39. Announcemen of a Revolutionary Reformativ Programme for the Islamic Nation	1331	1913
404	40. Scholarly reply to the question of Mr.Justice Muhammad Din of Bhawalpur High Court	1331	1913
405	41. Critical review on Agreement with British Government on the matters of Kawnpur Mosque	1331	1913
406	Notes:		
	(9) Ahmad Raza had reached the appex of authority and his certification was an honour for those scholars for those Scholars.		
	(10) Sheikh Hidayatullah himself was recognised as the greatest Scholars of his times. In terms of Hadees-i-Rasool "SALLALLAHO-ALAIH-E-WASALLAM" in every century there would be a virgin honour as Mujaddid, the Reviviscent, who will correct the people in religious matters who have gone astray and guide them to the correct path of Islam in the light of Quran and Sunnah.		
	(11) Dr. Sir Ziaudeen was himself a global renowned authority on the Mathematices and its branches.		

17. Verdict on prohibition of marriage with the womenfolk of present days Jews and Christians.	1298	1881
18. Check on Movement of Prohibition of Cow Slaughtering.	1298	1881
19. Maiden Persian book.	1299	1882
20. Glorious poem in Urdu "Qaseda-e-Mairagia"	1303	1885
21. Birth of second son Muhammad Mustafa Raza Khan, the great Mufti	1310	1892
22. Participation in foundering Ceremony of Nadawatal Ulema	1311	1893
23. Disassociation from the movement of Nadawatal Ulema	1315	1897
24. Scholarly research on prohibition of ladies going to graveyards	1316	1898
25. Writing of Qasida in Arabic "Amal-ul-Abrar wa Alam-al-Ashrar.	1318	1900
26. Participation in 7 days congregation on Anti Nadawatul Ulema, at Patna	1318	1900
27. Title of "Mujaddid of present century" from religious scholars of India	1318	1900
28. Foundations of Darul-uloom Manzar-e-Islam, Bareilly	1322	1904
29. Second Haj Pilgrimage	1323	1905
30. Joint enquiry from Imam Kaaba Sheikh Abdullah Mirdad and his teacher Sheikh Hamid Ahmad Muhammad Jaddadi Makki and Scholarly reply by Ahmad Raza(8)	1324	1906

Notes:

- (8) These two were great scholars of Islam at that time and were most reverend and respected amongst Scholars. They were impressed by the Fatwa of Ahmad Raza and his approach to the problems. Once upon Imam Ahmad Raza called on Sheikh Mirdad at Makka and on departure touched his knees, Sheikh said in Arabic, "We should be in your feet and shoes".

10. Final permission for awarding religious verdicts(4)	1293	1876
11. Oath of religious allegiance and permission to take Oath (5)	1294	1877
12. Maiden book in Urdu	1294	1877
13. First Haj pligrimage and visit to sacred places in Makka and Madinatul Munawwara	1295	1878
14. Permission for authentic quoting and explanation of Ahadees from Sheikh Ahmad bin Zain Bin Dahlan Makki, and (ii) from Mufti-e-Makka Sheikh Abdur Rehman Siraj Makki and (iii) from Sheikh Abid al-Sindhi, pupil Imam Kaaba Sheikh Hussain Bin Swaleh Jamalull Lail Makki (6)		
15. Imam Kaaba Sheikh Hussain Bin Swaleh Jamalull Lail Makki observed hallow (divine) light on the face of Ahmad Raza.	1295	1878
16. Revelation of absolution at Masjid Haneef, Makka (7).	1295	1878

Notes:

- (4) when his verdicts were to be taken as final word of authority on religious matters.
- (5) "Baat and Khilafat" as they are called. When a person submits himself to a religious Scholarly and Pious person - takes Oath or ba'at and when he is permitted to take Oath from others - Khilafat.
- (6) "ilm-e-Hadees" - knowledge of Prophet's (SALLALLAHO-ALAIH-E-WASALLAM) sayings. As these sayings (Ahadees) are the great source, after Quran of commentments. A person has to prove his ability of memorising the Ahadees and narrating with all the sources. It is examined tallied and certified by the authorities having such authorities in Ahadees. Sheikh Ahmad bin Zain Bin Hallan Makki and Sheikh Abdur Rehman Siraj and Imam Kaaba Sheikh Hussain bin Swaleh Jamalull Lail Makki were three source of Ilme-Hadees at that time.
- (7) Through meditation God Almighty revealed the acceptance of submission, devotion and prayers of Ahmad Raza.

**CHRONICLE
OF
IMAM AHMAD RAZA (Alaihe arrahma)
BY
PROFESSOR DR. MHAMMAD MASOOD AHMAD
TRANSLATED AND ANNOTED BY
RASHID HASAN QADRI
SENIOR VICE PRESIDENT
HABIB BANK LIMITED
KARACHI**

1. Birth	10th Shawwal 1272 AH 14th June 1856 AD	
2. Completion of Holy Quran (1)	1276	1860
3. Maiden Speech	1278	1861
4. Maiden Literary work in Arabic	1285	1868
5. Conferment Certificate for meritorious learning (2)	1286	1869
6. Incipience of giving verdict on religious matters conferred. (3)	1286	1869
7. Introduction of teaching and guidance	1286	1869
8. Marriage	1291	1874
9. Birth of first Son, Maulana Mohammad	1292	1875

Note:

- (1) In Muslims, as a tradition, the child is first taught to read Quran as the first book in his educational Carrier. Usually a child when is of age of 4 years 4 months 4 days, he is given the first lesson, the ceremony is called "Bismillah".
- (2) When a person completes a prescribed final course which includes Tafseer, Hadith, Fiqh, Logic, Philosophy etc. in Arabic, he is conferred qualification of his accomplishment which is called "Dastat-e-Fazilat".
- (3) A person unless confirmed by authorities (in the form of Dastar-e-Fazilat) cannot give the verdicts.

10. Fir
verdict

11. O
to take

12. M

13. Fi
places

14. P
explar
bin Za

(ii) fro
Siraj M

(iii) fr
Kaaba
Jamal

15. In
Jamal
(divine

16. R
Makka

Notes
(4)

(5)

(6)

(7)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

DUST WE ARE

Translated by: Prof. G.D. Qureshi

1. Dust we are; return to it we must
Adam, our ancestor, was created from dust.
ہم خاک ہیں اور خاک ہی مادی ہے ہمارا خاکی تو وہ آدم جڑا ہے ہمارا
2. Reduce us to it in your search,
O God! Dust is our medal from our dear Lord.
اللہ ہمیں خاک کرے اپنی طلب میں یہ خاک تو سرکار سے تمغا ہے ہمارا
3. That dust on which Prophet set his feet.
For us is better than a heavenly seat.
جس خاک پر رکھتے تھے قدم سید عالم اس خاک پر قرباں دل شیدا ہے ہمارا
4. Sky was hurt deeply by the sharp irony.
When Earth said, "Madinah is located on me".
خم ہو گئی پشت فلک اس طعن زین سے سن ہم یہ مدینہ ہے دُور تہ ہے ہمارا
5. Prophet described Ali as "dust's father"
Who is our wise guide and brave leader.
اس نے لقب خاک شہنشاہ سے پایا جو حیدر گزار کہ مولے ہے ہمارا
6. O seekers! walk humbly in right earnest
Under this earth is our Prophet's place of rest.
اے مدینو خاک کو تم خاک نہ سمجھو اس خاک میں مدفون شہ بظلم ہے ہمارا
7. Prophet's grave and Kaabah are made with dust
So respect it always every-where we must.
ہے خاک سے تعمیر مزار شہ کونین معمور اسی خاک سے قبلہ ہے ہمارا
8. Raza! in Allah's eyes we will have no worth
If we do not love Madinah on this earth.
آباد رضا جس پہ مدینہ ہے ہمارا ہم خاک اڑائیں گے جو وہ خاک نہ پائی



HOLY QUR'AN

Revealed at Mecca
THE OPENING

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(Allah in the name of The
Most Affectionate, The Merciful)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

1. All praise unto Allah, Lord
of all the worlds.

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ①

2. The most Affectionate,
the Merciful.

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ②

3. Master of the Day of
Requittal.

مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ③

4. We worship You alone,
and beg You alone for help.

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ④

5. Guide us in the straight
path.

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑤

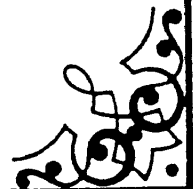
6. The path of those whom
You have favoured.

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ

7. Not of those who have
earned Your anger and nor of
those who have gone astray.

عَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِغْضُوبٍ عَلَيْهِمْ

وَالَّذِينَ ضَلَّوْا ⑥



Since the publication of more and more articles and books on the multidimensional personality of the Ala-Hazrat, not only fulfils the demands of our English readership, but also helps in introducing this great genius of the East at the International level, we request our readers to please help us by providing English Articles from their own sources or intimate us at least with the names and addresses of those who may contribute their write-ups in this regard.

IDARA



FOREWORD

With the noble object of introducing the grand personality and the great works of Ala Hazrat Imam Ahmed Raza Khan Rehmatullah Alaih, the English Section in the Maarif-e-Raza was introduced in 1986. It was appreciated by our readers, particularly in the overseas who were desirous to read the precious books and articles of the Ala-Hazrat, transformed into English from Arabic, Persian and Urdu. However, we regret to say that we could present so far a very small portion from the oceanic store of knowledge, the innumeral valuable books the Ala-Hazrat has left for the posterity.

In this issue an article "A Forgotten Omniscient", written by Mr. Rashid Hassan Qadri, a renowned banker, briefly reflects the God-gifted ability and un-parallel skill of the Ala-Hazrat in interpreting the Quranic commandments and the Shariah instructions regarding the economical aspects. Very aptly the writer has quoted a few Fatwas and has rightly emphasised that, had these been given proper study and consideration it would have been much easier the task of transforming our economic system in terms of Islamic Values.

The Naatia Poetry of Imam Ahmed Raza is undoubtedly unmatched and can be presented in the world classics. A review on the "Hadaiq-e-Bakhshish", the poetical works of the Ala-Hazrat, is being presented here under the heading 'Imam Ahmed Raza's Collection of Religious Poetry', written by Prof. G.D. Qureshi. Besides, this issue has also been decorated with English translation of two beautiful and famous Naats of the Ala-Hazrat.

It is a part of our strategy to provide more and more reading material on the life and works of Imam Ahmed Raza Khan to the renowned scholars and gentle readers at national and International levels, and especially to those who have never read him and at the same time request them to forward their comments. For the benefit of our readers, we are publishing in this issue the viewpoint of a number of well known figures about Imam Ahmed Raza received by us during the last few years.

the m
the de
this g
reader
own s
those

CONTENTS

1. FOREWORD
2. DUST WE ARE 7
Na'at Sharif
By Imam Ahmad Raza
English Version: Prof. G.D. Qureshi
3. CHRONICLE OF IMAM AHMED RAZA KHAN 8
By Professor Dr. Mohammad Masood Ahmed
Translation & Commentary:
Rashid Hassan Qadri
4. A FORGOTTEN OMNISCIENT 13
By Rashid Hasan Qadri
5. IMAM AHMAD RAZA'S 20
COLLECTION OF RELIGIOUS POETRY:
'HADAAIQ-E-BAKHSHISH'
By Prof. G.D. Qureshi
6. YOUR GENEROSITY IS BOUNDLESS 23
Na'at Sharif By Imam Ahmad Raza
English Translation: Prof. G.D. Qureshi
7. TRIBUTE BY RENOWNED 26
PERSONALITIES TO IMAM AHMAD RAZA



MA'ARIF-E-RAZA

Vol. IX 1989

Editorial Board

Rashid Hassan Qadri
Wajahat Rasool Qadri
Manzoor Husain Jilani



IDARA-I-TAHQEEAT-E-IMAM AHMED

RAZA (REGD)

234/7, Stretchen Road, Karachi.



فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

OBEY ME ALLAH WILL LOVE YOU

MAARIF

-E-

RAZA

VOL: IX

1989

Idara-i-Tahqeeqat-e-Imam Ahmed Raza (Regd),
234/7, 3rd. Floor, Nasheman Building, Stretchen Road, Karachi (Pakistan).